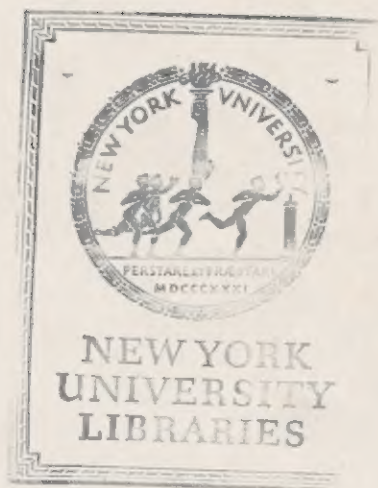




BOBST LIBRARY



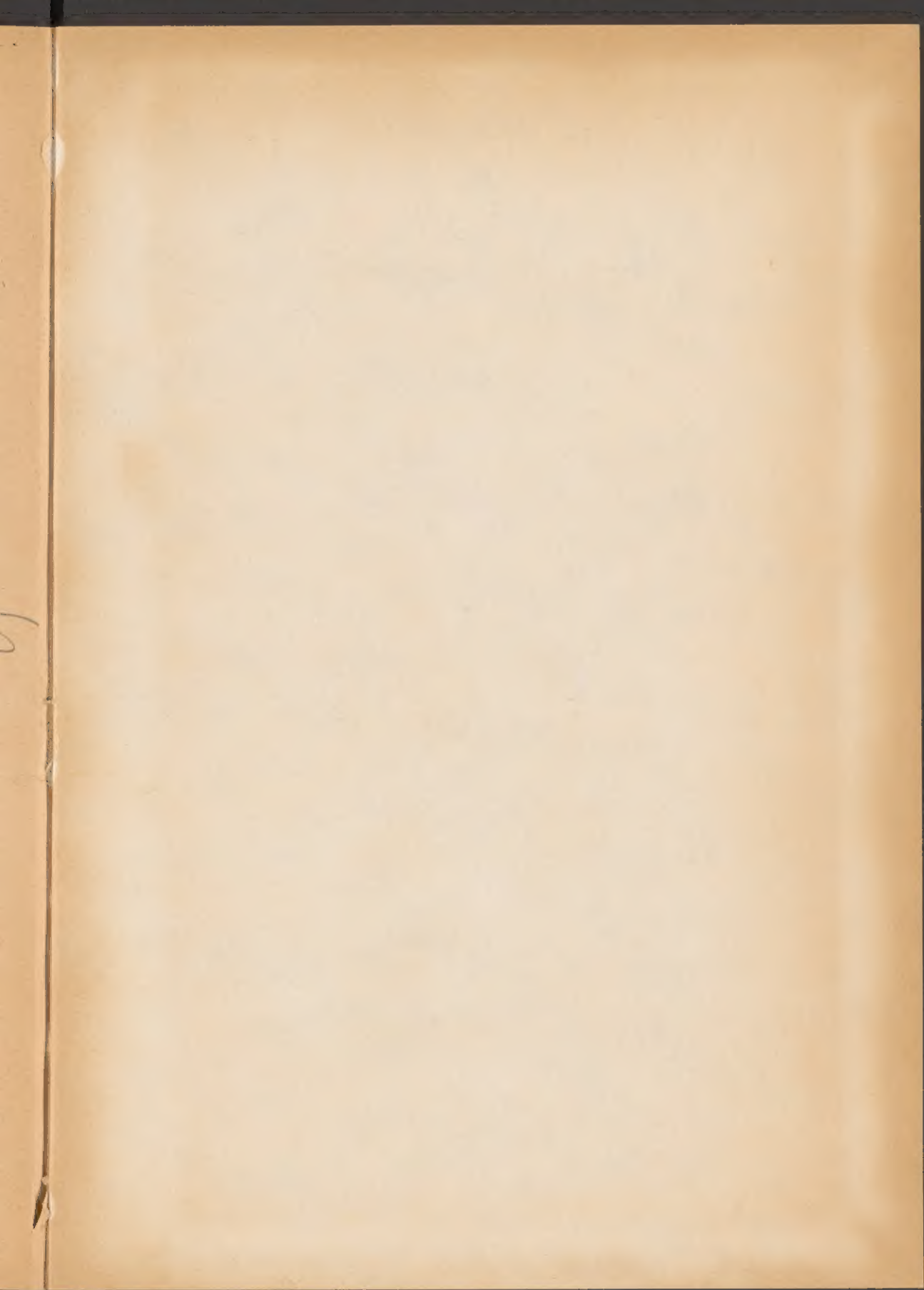
3 1142 02881 3676



GENERAL UNIVERSITY  
LIBRARY

---







al-Hasanīyūn fī al-tarīkh

# الحاسنيون

في

التاريخ

front

al-Sā'idī, Muḥammad Ḥusayn

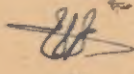
القسم السياسي

الجزء الأول

V. I

تأليف

محمد عري



مطبعة النخبة «في النخبة»

١٣٧٥ هـ ١٩٥٦ م

يطلب من متعهد الطبع والنشر والتوزيع

السيد شمس الدين الحيدري - بغداد

# الأهتداء

الى : من تجمع لديه نحر الحسن وإبائه الحسين عليهما السلام .  
الى : فرع تلك الشجرة الطيبة التي قال الله تعالى عنها : « أصلها ثابت  
وفرعها في السماء » .

الى : نموذج الانسانية الحبي وأمل العروبة وملاذها .  
إليك يا ملك العرب والاسلام ويا زعيم الحسينيين أقدم هذا المجهود عن سيرة  
آبائك السكرام المليئة بالآثر والمفاخر ، وأملني وطيد بأنها ستحظى  
بالقبول عند سيدي صاحب الجلالة الملك فيصل الثاني المفدى أدامه الله  
عزاً وفخراً للعرب والاسلام .

Near East

DS

238

'A1

'S3

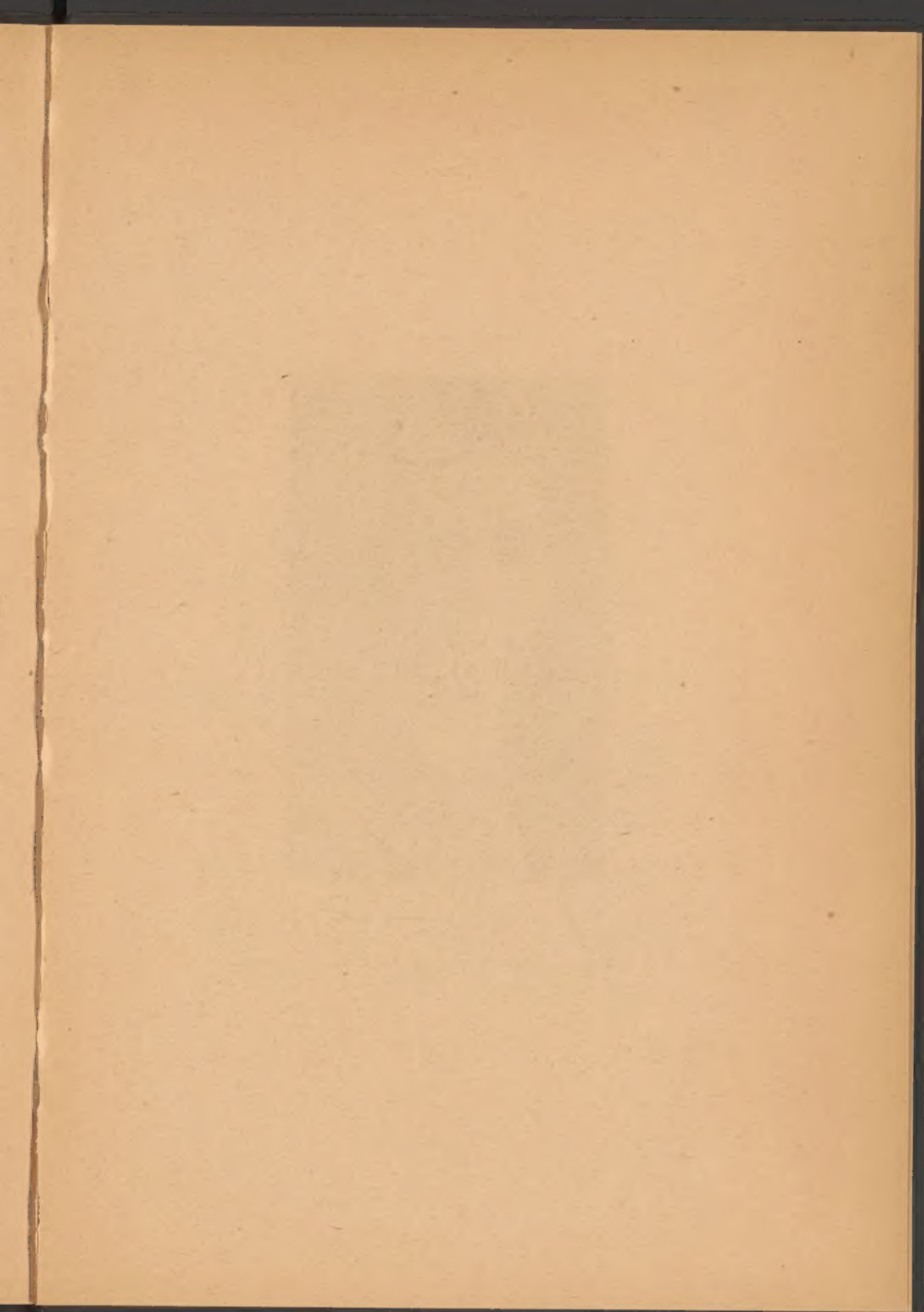
V.1

C.1





أمل العروبة الباسم صاحب الجلالة الملك فيصل الثاني المعظم  
ملك العراق المحبوب





# المقدمة

أو

## فكرة اخراج الكتاب

إنها مصادفة حسنة يا قارئنا الكريم - وكم للمصادفات من حسنات - تلك هي التي سببت أن أطلع عليك بهذا الكتاب الذي بين يديك وما يتلوه من الأجزاء إن شاء الله - نعم : إنها مصادفة حسنة التي جمعتني بالصديق العلامة للشيخ أسد حيدر في الطريق وتناولنا حديث الكتب والكتاب وانجر الحديث الى موضوع كنت منذ زمن بعيد أجد البحث عنه هو ﴿ البويهيون في التاريخ ﴾ . وسألني عن مدى الشوط الذي قطعته فيه والحد الذي انتهيت اليه وترسلت معه في الحديث ميدناً له الصعوبات التي تعترض طريقي . ثم انتقلنا الى الحديث عن كتابه ﴿ الامام الصادق ( ع ) والمذاهب الأربعة ﴾ فأنحيت عليه باللائمة لعدم اهتمامه واغتنامه

سنوح الفرص للمبادرة بطبعه ، فمزا ذلك الى الضائقة المادية التي يعانيتها . وقبل أن يأتي على بقية الأسباب التي تعوقه عن طبع بعض أجزاء مؤلفه التفت إلي قائلاً :

لدي إقتراح أظنه جديراً بالاهتمام وقد تجد فيه ضالتك المنشودة . قلت : ما هو ؟ قال : أقترح عليك أن تبحث عن ابني عبدالله المحض بن الحسن المثنى بن الحسن السبط (ع) وهما محمد ذي النفس الزكية ، وإبراهيم أحمر العينين - (رض) لأنهما لم يظفرا بحصة وافرة تتناسب وما لهما من الأثر الكبير في أدوار التاريخ الاسلامي في مؤلفات الكتاب المحدثين المستفيضة بكثير من الوقائع التي قد تكون تافهة وبسيطة ، اذا راعينا حاجة النشء ، ومتطلبات الباحثين ، والى هذا الحد من الحديث افرقنا - ، ومن ذلك الوقت أخذت أقلب الأمر ظهراً لبطن وأفكر في تحصيل مصادر البحث وقصدت سوق الوراقين صباح يوم الجمعة - موسم السوق المعتاد - فالتقيت بفضيلة البحاثة الشيخ حمود الساعدي الأستاذ في المدارس الجعفرية - هناك ، فسألني عن الموضوع الأول « البويهيون في التاريخ » وهل بلغ مرحلة الطبع او هو بعد لم يزل محتجزاً في رفوف المكتبة شأنه شأن غيره من نتاج غالبية شباب هذا البلد الذي لا يعوزه سوى التشجيع المادي - ذلك العامل الفعال والعصب الحساس - لابرار طاقات الشباب الفكرية وقابلياته العلمية وامكانياته الأدبية .

ونظراً لنفقتي الكبيرة في الأستاذ الشيخ حمود ولما أعهد فيه من الخبرة الفائقة ، والدراية النادرة ، وما طبع عليه من حب الخير للجميع ، وبذل النصح والمساعدة لكل أحد فقد دفعتني كل هذه العوامل لأن اعرض عليه وأطلععه على ما دار بيني وبين الأستاذ حيدر والتردد الذي يساورني نتيجة لذلك الاقتراح الوجيه . وما أرى فيه من التعقيد والصعوبة لأنه موضوع شائك لا يعني الكتابة عن ابني

عبدالله المحض محمد وابراهيم (رض) فحسب بل لا بد من استعراض عهدين خطيرين من عهود الامبراطورية الاسلامية وموقفهما حيال تلك التطورات الهامة التي نجمت عن ذلك عرش دولة ، وقيام دولة أخرى . وبالفعل ففقد أوقفته على كل ذلك كما أوضحت له عن بقية الاسباب التي أتردد من أجلها .

وفوراً أجاب بأن رأي الأستاذ حيدر - حسن جداً - بيد أن البحث بهذا الشكل لا يعطي النتيجة المرجوة ولا يحقق الرغبة الكاملة للناسي . ما لم يتكفل البحث عن الحسينين عامة في مختلف العصور الاسلامية حتى يومنا هذا ولو بصورة موجزة ، على أن ذلك يتطلب منك أن تهيه كل اوقانتك وامكانياتك وتذلل جميع الصعوبات التي تلاقيها بروح المتابعة والعزم الصادق . وبذلك سيكون قرينك النجاح وحليفك الظفر والفوز فسر بمون الله وتوكل عليه .

عزيزي الغاري وبعد هذه المصادفات التي هيأت لي اللقيا بالاستاذين والنحدر معهم والوقوف على وجهة نظرهما ، اختمرت في ذهني فكرة البحث عن الحسينين عامة .

وتوأتوجهت لتحضير ما يستدعيه البحث من المصادر المطبوعة منها واخطوطة واتخذت من المعاربة بين النصوص التاريخية المتعددة سبيلاً للكشف عن واقع البحث وحقيقته ، حتى تجمع لدي ما استطعت أن أظهر به كمؤلف في قسمين - السياسي - العلمي والأدبي - بستة أجزاء وأسميته « الحسينون في التاريخ » ، وقد استعرضت في الجزء الأول منه الجانب السياسي من تاريخ الحسينين ابتداءً من السنة الحادية والأربعين للهجرة حتى نهاية القرن الثاني ، وان الجزئين الثاني والثالث هما اللذان يتكفلان ما تبقى من الجانب السياسي للحسينين حسب القرون التي عاشوا فيها .

وأما الأجزاء الرابع والخامس والسادس منه فقد استعرضت فيها الجانب العلمي والأدبي لهم حسب القرون أيضاً كما قد وضعت جزءاً خاصاً بالمشجرات النسبية



لهم واعتبرته ملحقاً للأجزاء الستة ، وكان لي فضيلة الأستاذ الشيخ  
عبد المنعم الشميساوي خير عون في التصحيح أثناء طبع الكتاب فله مني  
مزيد الشكر والامتنان ومن الله استمد العون ومن العاري العذر والله من  
وراء القصد

المؤلف

١٩٥٦/٤/٩

محمد السبيح حسين الماعري

تمهيد

بسم الرحمن الرحيم

وله الحمد

تفضل سماحة مائة الشيخ محمد امين زين الدين  
بهذه الكلمة القيمة وذلك عند ما عرضنا عليه بعض فصول  
هذا الكتاب . وقد آثرنا ما تناوله سماحته فجعلناه  
كتمهيد للكتاب وارجأنا ما عالجناه من هذه الناحية  
بالخصوص لاستيفاء سماحته ما حاولناه فشكراً له على  
هذه اليد ، ونسأله تعالى أن يكثر من امثاله .

لم أجد كالسياسة معنى مطته الأهواء ، ولوته الأوهام ، وتلقفته المشتبهات  
ولم أجد كالسياسة معنى ترفع الانسان في تفسيره ثم أسف في تحويره ..  
مطته الأهواء فطال ثم طال ، واتسع ثم اتسع ، وانداحت حدوده ،  
وتباعدت أشكاله ، وتباينت سماته وغاياته ، حتى عم الجبد والهزل ، وشمل  
الصواب والخطأ . فعدل الراعي في الرعية نحو أصيل من اتجاه السياسة وظلم  
المستبد في الامة لون حالص من ألوانها ، وتقلب الحاكم في إقامة الحق وإشادة  
الباطل نمط صحيح من أنماطها ، وضعفه عن اتخاذ أي خطوة صريح من  
مناهجها . وحتى رياء المراني ونفاق المنافق ، وخداع الخادع وتلون ذي الوجوه

وتقلب ذي المطامع ، كل هذه من فنون السياسة ، بل هي الفنون الصحيحة فيها !!  
أرأيت أولئك الذين ينفقون سياسة على ما باغت معاوية بالعزل ، وسياسته  
الثانية حيث لم يعنت مناوئيه في المدينة ، ولا معارضيه في الكوفة ، وسياسات له  
أخرى تكمل له هذا الشوط ، وتنظم في هذا السلك ؟؟ .

إنها مأخذ ناجمة عن الفهم الملتوي لمعنى السياسة ، وعن الترهل العجيب  
الواقع في حدودها .

السياسة تدبير شؤون المملكة ، وتنظيم أمور الرعية ، والتدبير لا بد له  
من الحطط المحكم ، والتنظيم لا بد له من المناهج الرشيدة ، عنها ينتهل السائس ،  
ولأنها يقيني ..

أما إنباع الهوى والاندفاع وراء المشتبهات فهو سجية بهيمية خالصة ، وإن  
أوهم الانسان نفسه أنه تدبير صالح وأنها خطة رشيدة .

وللحكم في الاسلام أنظمة تحمل طابع الدين ، وتنسم بكل سماته ، وتتصل  
بإمامة رسومه ونخومه ، والقيم على الحكم في الاسلام قيم على جميع أحكامه ، يمهّد  
لتعميمها على الآحاد ، ويرعى تنفيذها في الأمة ، ويدأب لصيانتها من التحريف  
ويمكن لاحترامها في النفوس ، ولا انطباع آثارها في القلوب .

ذلك أن الاسلام موحد النظرة موحد الأحكام موحد الغاية ، لم يفصل  
ناحية عن ناحية ، ولم يفرد تشريعاً عن تشريع . فكل تشريعاته لأقامة العدل  
وكل أنظمتها لصون الحق ، العدل التام في الآحاد وفي المجتمع ، وفي الحكومة  
والرعية ، وفي الرؤساء والمرؤوسين ، والحق الصريح في كل اتجاهات الانسان  
وفي كل غاياته .

من أجل هذا كان الرسول هو الرئيس الأعلى للحكومة المسماة في عهد  
الرسول ، ومن أجل هذا وجب أن يخلف الرسول على الحكم من يماثله حق



المائلة ، من يائله في العصفه لأنه قيم الله على العدل التام ، وفي العلم لأنه نائب  
الرسول في حفظ الشريعة ، وفي سمات أخرى يتوقف عليها تحقيق هذه الغاية .  
هذه طبيعة الحكم في الاسلام ، وهذه سمات الحاكم الأعلى الذي يعترف  
به الاسلام ، وإذن فكيف يؤمل منه أن يتسامح في واجب من واجبات الدين  
أو في محظور من محظوراته ؟

بلى . قد تجمع ظروف وتنشأ أحوال يضطر السائس فيها أن يختار أخف  
الضررين ، أو يرجح أهم الواجبين وهذه قواعد وضعها العقل وأمضاها الشرع  
لتنسيق هذه الحوادث .

هذه خطة الاسلام في الحكم ، تمهيد للعدل العام من يقبوعه في نفس  
الفرد ، وبسط لفكرته المطلقة على كل أعمال المرء وعلى كل أخلاقه ، وتنفيذ  
لمنهجه الشامل في كل شؤون المجتمع وفي كل علاقاته .

وللإسلام ولوع شديد في نشر الحق وإقامة العدل ، يفرض ذلك كون  
الاسلام دين الله الذي أعدّه للناس كافة ، وأن من يتبع غير الاسلام ديناً فلن  
يقبل منه ، وهو في الآخرة من الخاسرين .

ومن أثر هذا الولوع مبدأ إرشاد الجاهل الذي شرع وجوبه في الاسلام ،  
وقانون نصرة المظلوم ، ونظام الأمر بالمعروف ، وقاعدة النهي عن المنكر ،  
وهذه الولاية العامة المتبادلة بين آحاد المؤمنين على إقامة هذه الاصول : المؤمنون  
والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ...

\* \* \*

هذه أصول يرد اليها كثير من حركات العلوين في تاريخ الاسلام . ولا  
أغالي فأدعي أنها مراد جميع هذه الحركات فالانتهاء الى هذه النتيجة صعب المسالك .  
حرّف المنهاج الذي خطه الاسلام للأمة في شأن الزعامة الكبرى ، وركبت  
الأمة رؤوسها في هذا المجال ، فكان من المنتظر أن يسري التحريف وأن يتسع ،

وكان من المنتظر بعد ذلك أن تصبح الزعامة للقوة لا للحق ، وللاخديعة لا للعدل ،  
وكان من المنتظر أن تنال الأمة جزاء هذا التعدي ، ومن يتعد حدود الله  
فقد ظلم نفسه .

نعم . كان من المتوقع أن يستبد هؤلاء الزعماء المستخلفون بالقوة ،  
أو المترسّون بالخدعة ، وأن يستأثروا بحقوق الأمة ، وأن يفسدوا التعدي ، وكان  
من المتوقع كذلك أن تنكم الأقبوا الناطقة بالحق ، وأن تشل الأيدي التي تعمل  
للعديل ، وأن يكون السيف للجام من ينكر أو ينقذ ، كل هذه نتائج محتومة  
لتلك البوادر .

وسار الأمة المعصومون والحكمة في معالجة هذه الاحداث ، فقاموا حين  
يحمد القيام ، وسالموا حين يحمد السلم ، وعملوا للمهمة التي اناطها الله بهم بالجهد  
المستطاع ، على شدة الرقابة عليهم ، وتفاقم الظلم المحيط بهم .

ونفض في الأمة مصلحون من أهل البيت ومصلحون من غيرهم باسم الدفاع  
عن الحق وباسم التهي عن المنكر ، وبأسماء أخرى يعترف بها الدين ، ولغايات  
ليس ينكرها ، ونفض آخرون يمثل هذه الأسماء لغير هذه الغايات .. وكثر  
الناثرون ، وأحالت الدماء تلك النصاعة في تاريخ الاسلام ، وكدرت منه ذلك  
الصفاء ، وأبدل العدل الذي وضع الله أركانه ورفع محمد قواعد ظلماً طاغياً من  
الرعاة ، وحقداً نائراً من الرعية .

\* \* \*

وآل الحسن قبيل من آل محمد ، لهم شرف الصلة بالنبوة ، ولهم فضل  
الميراث للعلم ، ولهم رسوخ القدم في الدين ، وكل هذه الخصائص تحوّلهم أن  
يكونوا من رؤساء الدعوة الى الحق يوم ينفض الحق ، ومن قادة أنصار العدل  
حين يستنصر العدل . وآل الحسين شركاؤهم في هذه المآثر يختصون بأن فيهم  
الأئمة المعصومين ، الذين تدعن الشيعة لهم في العقيدة ، وتخضع لهم بالطاعة .

— ٤ —

من أجل هذا كانت الرقابة عليه أشد ، وكان حذر الخلفاء منهم أكثر ، فلعل هذا هو السر في كثرة الناهضين من الحسينيين دون الحسينيين . ولعل السر أن إترام هؤلاء بمبدأ التقية أشد من التزام أولئك . ولعل السر أن الحسينيين - وفيهم أولوا العصمة - أكثر إحاطة بما تمكنه الحوادث . وأعمق نظرة فيما تأتي به العواقب . وعلى كل فقد كثرت الناهضون من آل الحسن ، وأعود هنا مرة أخرى فأقول : لست أدعي أن هذه النهضات كلها مما يعترف به الدين ، والذي لا يشك فيه منصف من الناس أن التاريخ لم ينصف هذه النهضات ، ولم يتورع في الحكم على هؤلاء الناهضين ، شأنه مع كل حركة تنتم لها السياسة الزمنية ، ومع كل متحرك يتنكر له الرؤساء القامون .. وخصوصاً إذا كان يناهضهم في العقيدة كما كان يناهضهم في الدعوة . وقد قلت أكثر من مرة : التاريخ سجل عام خواطر السياسة بين يدي القراء كتاب حاول مؤلفه الفاضل أن يخلص إلى سيرة هذه الفئة الناهضة . من سير الحوادث التي يدونها التاريخ . ومن مجموعة الملاحظات التي تحيط بتلك الظروف . ومن استنطاق الأدلة التي تقوم على النتائج . حاول جهد المستطاع أن يخلص إلى الواقع من وراء كل ذلك . وهو جهد لا تنكر صعوبته .. ولكن المصابرة والخبرة بنقائض التاريخ اللتين عرفتهما الأستاذ الساعدي كفيلتان ببلوغ الهدف . ولم يغفل البحث عن السير التمهيدي لكل حركة ، وعن الأحوال الموطدة لكل دعوة وقد سمي ذلك ( بالمنبع ) .

ويؤخذ عليه أنه أغفل البحث عن المبدأ العام لكل هذه الحركات ، وأنه آثر الترسل التام في أساليب العرض . وآثر الإيجاز أو الإشارة في تعليل بعض الآراء . أما بعد فلها يد مشكورة على قراءة العربية أن يستخلص المؤلف تاريخ الحسينيين الناهضين في جميع الأدوار من بطون الزير . ومن مجموعة الأفاقيص . ومن شتى المصادر . ثم يجمع ذلك في نسق متصل . وفي نظام واحد . ومن الله سبحانه استمد له ولي التوفيق والمون في جميع الأمور

محمد أمين زين الدين

١٣ رجب ١٣٧٥

النجف



## المنبع :

فكر آل البيت بعد مقتل الامام علي عليه السلام في مصير الأمة الإسلامية المنقسمة على نفسها يومذاك من جراء سياسة معاوية النفعية - التي لا تعود على المسلمين بخير من جهة دينهم - وفي لون السياسة التي سينتهجونها في عهدهم الجديد للابقاء على معالم الشريعة ، وصياتها من كل طغيان يراد بها ، محاولين أن يصلوا الى نتيجة حسنة تتفق ومبادئهم السامية الرامية الى جلب الخير للأمة على وجه عام . فكانت نتاج هذا التفكير الالتزام بواحدة من إثنين لا أكثر .

التضحية : وهي التي كان أبوهم ينشدها لنفسه في سبيل إقرار الحق والدين مهما كلفه ذلك من ثمن ، او الصلح : وهذا معناه التفريط بشؤون المسلمين ، وسحق المثل العليا ، والخروج على عادات الهاشميين وتقاليدهم من السهر على الصالح العام . وعدم الاستكافة الى الأمور التي تتنافى ومقتضيات الدين ، والانعضاء عن الحق المفروض لهم .

إذا فالبادرة الى الصالح أمر ليس من السهل الاقدام عليه قبل إستكشاف أمر الناس واستطلاع آرائهم في خوض المعركة ، والتضحية في سبيل الحق ، وهذه كمقدمة نسوقها الى القارئ لنصل الى حراجة موقف الامام الحسن (ع) الذي تتمثل فيه الزعامة الهاشمية حينذاك .

يقول الدكتور طه حسين : « وقد مكث الحسن بعد البيعة له شهرين أو قريباً من شهرين لا يذكر الحرب ولا يظهر استعداداً لها . حتى ألح عليه قيس بن سعد وعبيد الله بن عباس ، وكتب اليه عبدالله بن عباس من مكة يحرضه على

الحرب . ويلج عليه في أن ينهض فيما كان ينهض فيه أبوه (١) .

والحسن (ع) كان لا يشك في نصح هؤلاء له كما أنه وافق من نصرتهم له إذا تطاير في الاجواء شرر الحرب . فلا مناص من إختبار التضحية والحالة هذه . فقام بأعداد الجيش الذي كان أبوه قد أزمع على الخروج به بعيد انتهاء شهر رمضان وجهز الوجبة الاولى منه . وجعل عليها ابن عمه عبدالله بن عباس ، ورواية أخرى تنص على أنه جعل قيس بن سعد . وخرجت هذه الوجبة وتلاها هو في عدد كبير من أهل العراق .

ولست أدري كيف إستظهر الدكتور طه حفظه الله حالة الامام عند خروجه بقوله : « وكأنه خرج وهو يظهر لهم الحرب ويدبر أمر الصلح فيما بينه وبين خاصته (٢) » . ولم كان بودي أن يرسل الدكتور في حديثه ليعرفنا على النص الذي اكتسب منه هذا الاستنتاج لسمعيين به على سير الحوادث التي تحلت حياة هذا البطل العظيم .

أما الرأي القائل بتمدد عناصر الجيش وميوله المتباينة واختلاف نفسياته فنحن يؤيده لما حصلنا عليه من مجموعة النصوص العائلية : بأن قسماً من تلك العناصر ما كان يكاتب معاوية ويتصل به أيام الامام علي (ع) . وكانوا يتلقون منه المال الوافر ويمهدون له الأمر . حتى اذا ما استشهد الامام ذهب اليه بعضهم وبايعوه . فثمهم من أقام هناك ومنهم من عاد . فلما أراد الامام الحسن (ع) الخروج انخرط في سلك المخاربين « الحاجة في نفس يعقوب يريد قضاءها » وكان معاوية يمرض على الحسن (ع) بطرق غير مباشرة الخطوط الرئيسية لفكرة الصلح معه . امثال : ولاية العهد ومجانبة الامور التي قد أرتكبها أيام الامام علي (ع) . واحترام شيعته الى غير ذلك من الشروط التي اعطاها للحسن (ع) . غير انها لم تقع من نفس الامام موقع الرضا نظراً

---

(١) الفتنة الكبرى ج ٢ ص ١٩٥ . (٢) المصدر نفسه .

للمضط المتزايد والالاحاح المستمر عليه من قبل خاصته على الخروج الى الحرب .  
فخرج بذلك الجيش الذي تقدم وصفه ، حتى اذا قارب المدائن أو نزل  
فيها ظهرت على من كان معه من الامويين (١) والخواارج بوادى الشر . فالامويون  
يملكون في صفوف الجيش لصالح معاوية . والخواارج يعارضونهم . ولم يكن حب  
الحسن (ع) يدعوهم الى ذلك بل كرههم الشديد لمعاوية . وقد تخيل بعضهم أن سكوت  
الحسن (ع) وتقايسه عن مقاومة انصار معاوية كتمهيد لامر الصالح الذي اشاعه  
الامويون في صفوف الجيش . فانبرى اليه احدهم وطعنه بخنجره واسكنه لم يصب منه  
مقتلاً ، ومن اجل هذا فقد ترزأت ثقة الامام بحيشه فبات في صراع فكري متواصل .  
أجد في أمره ويخوض المعركة بالخلص من انصاره من يتبعهم ?? أم يبقى على هذه  
الدماء البريئة ويتشبث بما عرضه عليه معاوية ?? . وبينما هو في تلك الايام على مثل  
هذه الحالة الفلقة واذا بأحد قواده وهو عبيد الله بن عباس بن عبدالمطلب يتساوم  
بطريق غير مباشر مع معاوية بأن يترك الجيش ويأتي اليه لقاء مبلغ من المال  
يدفع له . وجرت من هذا النوع مساومة اخرى مع معاوية وصورتها أن يؤتى له  
بالحسن إن شاء مكتوفاً .

كل هذه الامور مما دغته أن يقوم بصورة جدية لاتمام المفاوضات التي سبق  
وان بدأها بها معاوية في شأن الصلح قبل اليوم الذي هو فيه . لئلا يؤخذ عن  
ضعف ويفوته كل امر يحاول من وراءه اسعاد الامة وحفظها ، ولكن اصرار  
انصاره على الحرب كان يعكر سيره لانهم صمموا على خوض المعركة حتى النفس  
الاخير . ولعل ما يبديه الخوارج من التحمس للحرب والمقاومة في هذا الشأن  
لا يقل عن شيعته ، وكان الامام يلحظ ذلك عليهم ، ولكنه أثر الصلح حقناً  
للدماء وابقاء على النفوس التي لو رمى بها في أتون الحرب مع قلة من يصبر عليها لما  
عادت عليه بطائل . فالصلح اذاً هو الحل الصحيح لضرورة حسم مثل هذه  
(١) هم الذين يشايعون معارضة ، وليسوا بصليبين من حيث النسب .



الأزمة التي يخشى من مغبة إستدامتها على سلامة وحدة الأمة . وقيام الحسن به إنما  
يمبر عن مدي شعوره بالمسؤولية تجاه مصلحة الأمة باعتباره الوالي الشرعي لها ، على ما  
في ذلك من تضحية لبعض حقوقه .

أما بالنسبة الى معاوية فكان الصلح بمثابة لوحة جديدة سلمت له ليصور  
نفسه بريشته عليها ، وذلك حينما يخلو له الجو وتعاوده هواجس ماضي النضال  
الأموي ، وما انتهت اليه الحاتة من تفرده بالسلطان وتربمه على عرش الخلافة الاسلامية .  
وقام بدوره في التخطيط على تلك اللوحة أمام الملاء عارضاً خطوطها الرئيسية  
في تصريحاته وتأثيراته : « أيها الناس ما قاتلتكم لتصلوا ، ولا لتصوموا ، ولا  
لتزكوا ، إنكم لتفعلون ذلك وإنما قاتلتكم لكي أنأمر عليكم . وقد اعطاني الله  
ذلك وإنتم له كارهون » (١) وقوله : « أيها الناس ماختلف أمرأة بعد نبيها إلا أظهر  
الله أهل باطلها على أهل حقها ، ثم التفت وندم وقال : إلا هذه الأمة » (٢) الى  
غير ذلك من الأمور التي ارتكبها ، كتنجديه لكرامة بعض أصحاب النبي صلى الله  
عليه وآله وسفكه الدماء البريئة التي استحلبها أيام السلم وبمسد الصلح فكيف لو  
كانت الحرب ؟

وانتشرت من جراء هذه الاعمال روح الذعر بين الناس وأحس هو بمحاجة  
الموقف تجاه الرأي العام . وأخذت تبشير سقوط الحكم الأموي تلوح لآن البيت  
في الأفق . فراحوا يبذلون كل جهد الى تقريبها .

ولكن أبا يزيد قد شعر بهذا من يوم قتله الحجر بن عدي وأصحابه ، فأخذ  
ينظر لأمره من عدة وجوه ، فأملى عليه ذلك الشعور بأن يعهد بولاية عهده ليزيد

---

(١) - تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ١٩٢ - شرح النهج : ج ٤ ص ١٦ وفي  
الطبري مستنداً الى سعيد بن سويد ، ومعاوية في الميزان للعقاد .

(٢) المصادر السابقة .

وأن يدبر الحيلة للقضاء على خصمه الهادي . وبذلك يكون قد ضمن البقاء للحكم  
الاموي الذي يأمل استمراره .

وفي الأخير استطاع إغراء جميدة زوجة الامام الحسن (ع) على أن تسمه لقاه  
ما بذله لها من المال وما عاهدها عليه من زواجها بيزيد ، وبعد أن قامت بما كلفت  
به من سم الحسن (ع) لم يف لها بوعده .

وذهب الحسن (ع) الى ربه عن ضمير طاهر ونفس مطمئنة . وخلفه الحسين (ع)  
زعيم الهاشميين يومذاك بدون منازع ، نخشي معاوية أمره ، إذ لم يعرف موقفه تجاهه  
وهل ان سياسة الحسن (ع) طيبة هذه المدة قد اعطته درساً وغيّرت الصرامة والمعارضة التي  
هي طابعه ؟ فأخذ يتشوف اليه من هنا وهناك حتى عرف عنه الشيء الكثير ، وعرف  
أن موقفه إزاء الحسين (ع) حرج وحرج جداً .

أما الحسين عليه السلام فقد تزعم المعارضة يومذاك وأخذ يهطي الناس دروساً  
في شأها ليبحث فيهم روح النشاط في سبيل الوثبة حينما تشتد الوطئة عليهم ، تؤيده  
زمرة من أبناء الصحابة أمثال عبد الرحمن بن أبي بكر (رض) وعبدالله بن الزبير  
والأنحف بن قيس ، وجماعة من اهل الكوفة لا يقلون خطراً عن أولئك ،  
فكان معاوية كلما حاول أمراً خشي هؤلاء . فتلوّن في سياسته حيال تلك التطورات  
وبذل المال بسخاء ، واستعمل الشدة بكل ما أوتي من قوة . ثم بدت له فكرة  
الذهاب الى الحج ليتصل بصورة مباشرة بزعماء المعارضة فيستطلع آراءهم في يزيد ،  
ومن أجل ذلك فقد ارتحل الى اراضي الحجاز ، وحتى اذا فرغ من مراسيم حجه  
عاد الى المدينة ولما استقر به الحال أمروا اليه بعقد مؤتمر يضمه مع الحسين بن علي (ع)  
وعبد الرحمن بن أبي بكر وعبدالله بن الزبير وعبدالله بن عمر وعبدالله بن عباس  
لا غير للتداول مهم في هذا الشأن ، غير ان هؤلاء النفر أدركوا سر عقد هذا  
المؤتمر قبل أن يأتوا اليه . وما يترتب عليه من النتائج الخطيرة ، فعقدوا اجتماعاً

تمهيداً وقرروا فيما بينهم رفض مبايعة يزيد مهما كلفهم الأمر ، وأناطوا مهمة القيام بالمعارضة أولاً بعبد الله بن الزبير . ثم هم يتبعونه على التوالي في الاحتجاج والمعارضة واءلانهم رفض البيعة . ولما اجتمعوا به في دار وآليه قام فيهم خطيباً فذكر يزيد وماراق له منه الأمر الذي دعاه بأن يوليه عهده ، فقام عبدالله بن الزبير فقال : يا معاوية اختر منا خصلة من ثلاث ؛ فقال : إن في ثلاثٍ لخرجاً هات حتى أسمع ؟ قال : إما أن تفعل كما فعل رسول الله صلى الله عليه وآله ؟ قال : وماذا فعل ؟ قال : لم يستخلف أحداً ؛ قال : وماذا ؟ قال : أو تفعل كما فعل أبو بكر ، قال : وماذا فعل ؟ قال : جعلها في رجل من عرض قريش فولاًه . قال : وماذا ؟ قال : أو تفعل كما فعل عمر بن الخطاب ؟ قال : فعل ماذا ؟ قال : جعلها شورى في ستة من قريش .

وقام عبد الرحمن بن أبي بكر على الأثر قائلاً : « ما الخيار أردتم لهذه الأمة ولكنكم تريدون أن تجعلوها هرقلية كلما مات هرقل قام هرقل . » وهكذا تبعهم اخوانهم في الرد عليه فاستشاط غضباً واستنصتهم بشدة في قوله : « ألا تسمعون أنني عودتكم على نفسي عادة وإني أكره أن أمنكموها قبل أن آبين لكم ، إن كنت لا أزال أتكلم الكلام فتعترضون علي فيه وتردون ، وإني قائم فقاثل مقالة فأيكم أن تعترضوا حتى أتمها فإن صدقت فلي صدقي وإن كذبت فعلي كذبي ، والله لا ينطق أحد منكم في مقالتي إلا ضربت عنقه » . وكان قد وكل بكل رجل منهم رجلين يحفظانه لئلا يتكلم . ثم أشار إلى من على الباب بفسح المجال لمن رام الدخول عليه من الناس المحتشدة على الباب وابتداً قائلاً :

أيها الناس إن عبدالله بن الزبير والحسين بن علي بن أبي طالب (ع) وعبد الرحمن ابن أبي بكر قد بايوا يزيد فبايوا . فأنجفل الناس لمبايعته ، وأولئك النفر جلوس لا ينبسون بينت شفة خشية من أولئك الذين وكلهم بهم وأوصاهم بأن لا يدعوهم



يتكلمون دون أن يضربوا أعناقهم ، وبمسد ما فرغ من ذلك هيأ نجاحه وخرج  
الى الشام .

وهكذا تمت بيعة يزيد بطريقة الكيد والاغتيال ، ولكن رجال المعارضة  
ما انصرفوا من ذلك المجلس حتى اعلنوا استنكارهم الشديد لما فعله معاوية وأخذوا  
يفهمون الناس بواقع الأمر ، وانبرى الى الاسكار عليه الغالب من الناس ، وقد  
أنشد شاعرهم يومذاك :

فان تأتوا برملة أو بهند	ببايعها أميرة مؤمنينا
إذا مات كسرى قام كسرى	نعد ثلاثة متنا سقيننا
فيا لهفي لو أن لنا الوفا	ولكن لا نعود كما غفينا
إذا لضر بتموا حتى نعودوا	بمكة تلعقون بها السخينا
حشينا الفيظ حتى لو شربنا	دماء بين أمية ماوينا
لقد ضاعت رعيبتكم وانتم	تصيدون الأراب غافلينا

وحصلت من جراء ذلك بلبلة فكرية سادت دينا المسلمين ، وتحركت الشيعة  
في العراق لمقاتحة الحسين في القيام بوجه معاوية والبيعة له عليه السلام إلا أنه لم  
يمر ذلك اهتماماً بدم صفاء الجو من جهة ، وما كان لأخيه الحسن (ع) مع معاوية من  
العهد من جهة أخرى ، وأرجأ ذلك الى الوقت المناسب .

ومرت الليالي والأيام والناس فيها على أحر من الجمر أمام الآعيب معاوية  
وظلمه ، وفي ذات يوم فوجئوا بهلاكه ، وتولي يزيد الأمر من بعده ، فقبول  
هذا النبأ بالاشمئزاز والامتعاض من عامة طبقات الأمة . وفوجيء الحزب المعارض  
في المدينة بتبليغ والي يزيد إياهم للحضور أمامه ، فراح افراد ذلك الحزب يستطلع  
بمضمهر رأي بعض في سر هذه الدعوة غير الاعتيادية في وقتها . فالتفت اليهم الحسين (ع)  
وقال : أظن أن معاوية قد هلك وان دعوة الوليد لكم الغرض منها طلب البيعة  
ليزيد . فأجابوه يطلبون رأيه في الأمر فقال :

« أما أنا فأصير اليه وانظر الى ما يريد فان طلب مني ذلك فليست أفعل »  
 نعم قرر الحسين (ع) في نفسه كما اعلن ذلك في مناسبات شتى خوض المعركة ضد يزيد مهما  
 كلفه الأمر . لأنه لا يأمن يزيد على شريعة جده ، كما لا يأمنه على الأمة المتمسكة  
 بها . وصرح بقوله أمام الوالي الأموي « أن منلي لا يباع مثله » ، وقوله : إني  
 لا أرى الموت إلا سعادة والحياة مع الظالمين إلا برماً . ومضى جاداً على تلك  
 المجاهرة معلناً تقاينه في سبيل مبدأه بقوله : « وخير لي مصرع أنا لاقيه - كإني  
 بأوصالي تقطعها عسلان الغلوات بين النواويس وكر بلا - » يتبعه على هذا الكثير  
 من أهل بيته ، وقد كان لآل الحسن (ع) السبط نصيب وافر في هذا المضمار . فلقد  
 حضر منهم مع عمهم الحسين (ع) ثلاثة وهم - الحسن المثنى بن الحسن السبط وعمره يومذاك  
 سبعة عشر سنة على وجه التقريب ، والقاسم ، وعبدالله . ووقفوا موقفاً مشرفاً  
 في الذب عن العقيدة والمبدأ أمام تلك الجموع المتدفقة متقائين في سبيل نصره وعمهم  
 حتى كتب لهم القدر بأن يكونوا من الخالدين في عالم الشهادة ، وهم كل من القاسم  
 وعبدالله ، أما الحسن المثنى : فإنه قد أصيب بجروح بليغة ووقع بين القتلى في  
 ساحة الميدان ، فجاء اليه اسماء بن خارجة الفزاري أحد أخواله . وكان من قواد  
 عمر بن سعد فتشفع فيه عنده فأمر بتركه له . فحمله بعد انتهاء المعركة الى الكوفة  
 وأخبر به ابن زياد وطلبه منه فتركه له ثم ذهب الى بيته واخذ يمرضه حتى اذا برئ  
 سرحه الى أهله في المدينة .

وهكذا فقد انتهى كفاح الحسين « ع » من اجل العقيدة والصالح العام ،  
 بأن يكون صريحاً في حومة كربلاء ومعه المتخبة الطيبة من آل بيته وخلص صحبه ،  
 وكتب له بأن يكون هو المنصور ولو بعد قتله . ويكون خصمه هو المهزوم وإن  
 كان منتصراً .

ولقد كان عليه السلام يتنبأ بأن يكون هو الفاتح ولو بعد مقتله ، وذلك عند

مقارنته المدينة الى العراق في كتابه الى بني هاشم الذي قال فيه : « ألا ومن لحق بنا منكم استشهد ومن تخلف لم يبلغ الفتح والسلام » فكان تنبأه هذا حقيقة ناصعة وليس ذلك إلا نتيجة اخلاصه في قيامه بتأدية رسالته التي واثقه الفرصة بأن يكون شهيداً في سبيلها ولتكون العبرة أمضى وأبلغ ، لما ترك خلفه من أسمى ولوعة في جميع أرجاء الأمة الاسلامية . وقد ندم من أكرهوا على الخروج لقتاله وأسفوا على ما فرطوا به من عدم نصرتهم له واتخاذهم بدسائس خصمه .

أما خصمه فقد أحس بخاطر جسيم يهدده بانفجار بركان الثورة في كل مكان من أجل أخذ النار وإطاحة الحكم الأموي ، فراح يعمل جهده لتهدئة الحالة والسيطرة على الموقف ، ولكن بدون جدوى . فانه في الوقت الذي يحاول ذلك في العراق يقوم عبدالله بن حنظلة الفسيل في المدينة معلناً استسكاره لتلك الأعمال الاجرامية ويحث الناس على مقاومة يزيد بكل ما لديهم من قوة ، فأتجه له يزيد ووقعت واقعة ( الحرة ) واعقبت هذه الحادثة سلسلة من الحوادث الجسام التي كادت أن تودي بالمهابة الأموية . وانهى عهد يزيد والناس هاتجة عليه وعلى حكمه في كل مكان .



وشمر الأمويون بخطورة الموقف ازاء تلك الاحداث التي أعقبت واقعة كربلاء ، وانصح لهم أن اتغم الذي وضعه الحسين في طريق دولتهم قد حان انفجاره فأخذوا يعملون لتبديل سياستهم وإكسائها لونا آخر ينسجم وتلك التطورات ، فعملوا معاوية بن يزيد خليفة للمسلمين لما عرف عنه من طيب النفس وعدم الرضوخ لسياسة أسلافه ، وهذا الموقف نسبياً ولكنه لم يبق في الحكم إلا بضعة أشهر ثم قتل مسموماً على أشهر الأقوال ، فصار من بعده مروان بن الحكم الذي كان من زمن بعيد ينتظر هذا المنصب بفارغ الصبر ، وليك كراهية الناس له أكثر من كراهيتهم لآل أبي سفيان لما عرف عنه من خبث السميرة والآثرة النفسية والاستبداد . مما سبب الدعوة العلوية في تلك الأيام أن تظهر بصورة ملحوظة رغم الاجراءات الصارمة التي اتخذها مروان نفسه ضدها ، فهي في ايران مثلها في العراق ولم تكن في الحجاز بأقل منها في اليمن ما عدا الشام وهي الحاضرة الأموية منذ فجر التاريخ الاسلامي على وجه التقريب .

وتمخضت وضعية الناس يومذاك عن نشوب ثورات متعددة في ارجاء المملكة الاسلامية ، ففي العراق ثورة التوابين ثم اعقبها ثورة المختار ، وتلتها ثورة مصعب ابن الزبير ، وفي الحجاز ثورة عبدالله بن الزبير الى غير ذلك من الاحداث التي أفلقت بال ولات الامر من جديد وجعلتهم في حيرة . ولكنهم كانوا أشد ما يخشون من البقية الباقية من آل علي «ع» في تبني حركة من تلك الحركات وصرفها الى صالحهم فأخذوا يستعطفونهم ويصلونهم ولكنهم من طريق آخر صاروا يطاردون انصارهم ويشكلون بهم .



وعلى مثل هذه الحال فقد انتهى دور مروان وجاء دور عبد الملك ابنه ، وكانت البلاد الاسلامية كما يصفها الخضري في كتابه المحاضرات يقول : « وكانت البلاد على غاية من الاضطرابات فان في الحجاز عبدالله بن الزبير ، وقد بايعه اهله ، وبلاد العراق اهلها ثلاث فرق : زيرية - قد بايعوا عبدالله بن الزبير ودخلوا في طاعته . وشيعة - تدعو الى آل البيت . وخوارج - وهم لا يرون لكل هؤلاء ولاية » . فتلقي الأمر بنوع من الرزاة والخسكة ولم يرسل الجبل على العارب بل ذهب جاداً في اختيار الولاة الاشداء واعطاهم صلاحيات واسمة لقمع الفتن والاضطرابات التي تحدث ضمن ولايتهم . فكان أقل ما يقال عن بعضهم أنه يستوحش من يوم لا يريق به دماً ، وتأخذ على سبيل المثال واحداً من اولئك وهو الحجاج ابن يوسف النخعي الذي أسندت اليه ولاية الكوفة مضافاً الى ما كان بيده من الولايات . ولما دخلها جاء الى المنبر وخطب خطبته المشهورة الذي قال في بعضها : « يا أهل الكوفة إني لأرى رؤوساً قد أينعت وحان قطافها وإني لأصحابها وكأني نظر الى الدماء بين العائم والمجى » الى غير ذلك من الأمور التي شمت منها العامة روح البطش والسفك ، وتغلغل في نفوسهم من اجلها الرهبة فأنصاعوا الى السكينة مكرهين ، ولم يكن هذا كافياً في رأي عبد الملك بل ذهب الى أبعد منه فاستعمل سياسة « قرق تسد » بين القبائل بطرق مباشرة وغير مباشرة ، وهو كما يقال « سلاح ذو حدين » وكان هذا خاصاً في العراق والحجاز . يقول ابن عساکر (١) : غضب عبد الملك بن مروان على آل علي وآل الزبير فكتب الى عامله بالمدينة هشام بن اسماعيل بن الوليد : أن أقم آل علي يشتمون علياً وآل الزبير يشتمون عبدالله بن الزبير فأبى آل علي وآل الزبير ، وكتبوا وصاياهم فركبت أخت لهشام اليه وكانت عاقلة - فعالت : يا هشام أراك اندي يهلك عشيرته

(١) التاريخ الكبير ج ٤ ص ١٦٤ - طبع روضة الشام سنة ١٢٣٢ هـ .

على يده ؟ راجع أمير المؤمنين - قال : ما أنا فاعل ، قالت : فان كان ولا بد  
 فرآل علي يشتمون آل الزبير ، وآل الزبير يشتمون آل علي ، فقال : هذه  
 افعلها ، واستبشر الناس بذلك ، وكان أهون عليهم ، وكان أول من أقيم الى  
 جانب المنبر الحسن بن الحسن - وكان رجلاً رقيق البشرة عليه يومئذ قميص كتان  
 رقيق - فقال له هشام : تكلم فسب آل الزبير فقال : « إن لآل الزبير رجحاً -  
 يا قوم ما لي أدعوكم الى النجاة وتدعونني الى النار » فقال هشام لحرسه عنده : اضربه  
 فضربه سوطاً واحداً ، فقام أبو هشام عبدالله محمد بن علي فقال : أنا دونه اكفيك  
 أيها الأمير ، فقال في آل الزبير وشتمهم - ولم يحضر علي بن الحسين (ع) ولا عامر بن  
 عبدالله بن الزبير ، فهم هشام أن يرسل اليه فليله : إنه لا يفعل أفقتله ؟ فامسك  
 عنه وحضر من آل الزبير كفاءة وكان عامر يقول : إن الله لم يرفع شيئاً فاستطاع  
 الناس حفظه انظروا الى ما يصنع بنو أمية يخفضون علياً ويفرون بشتمه وما يزيد  
 الله بذلك إلا رفة (١) .

ولا شك بأن عملاً كهذا لا بد وأن يعقب إزمة شديدة بين هاتين الطائفتين  
 المتخاصمتين منذ أن عرفت إحداها الأخرى . كما وأنه لا بد وأن تكون النتيجة  
 الحسنة بجانب آل علي حتماً لوجود المؤيدين لهم فيما لو اتخذوا أمثال هذه التحديات  
 ذريعة للتشهير بالأمويين وكسب الانصار والموالين ، ولعل عبد الرحمن بن محمد بن  
 الأشعث (٢) قد بلغه شيء من هذا فراسل الحسن بن الحسن (ع) وأخبره بأنه يدعوله

(١) تاريخ ابن عساکر : مج ٤ ص ١٦٤ - طبعة روضة الشام سنة ١٣٣٢ هـ .

(٢) كان عبد الرحمن في بادئ الأمر من القادة المشهورين في السكوفة ، وكان  
 الحجاج يغيضه ولم يكن يقصد من طبعه إياه للخروج الى بلاد رنديل بسجستان إلا  
 ليتخلص منه . وكان ابن الأشعث يعلم ذلك فلما خرج اليها وانتصر على عدوه بانتهزاه  
 أمامه غير أن عبد الرحمن لم يلاحقه بل كف عنه ، وكتب بذلك الى الحجاج ، فلما  
 وصل الكتاب الى الحجاج أرسل اليه يعيره بالتقاعس ويطلب منه ملاحقة عدوه ،

محاولا من وراء هذا أن يكسب ثقة العامة لدعوته . وكان فيما كتب اليه يحذره بأن  
يتخذ لنفسه الحيلة اكثر مما سبق . أما الحسن نفسه فابا لم يحصل على نص يصرح  
بأنه أجاب عبد الرحمن الى ذلك أم لا ؟

ولكن الذي يظهر لنا أن الحسن كان مقتنعاً للدوافع التي سبق وان أشرنا  
اليها . ويذهب ابن حجر يتحدث عن نشاط ابن الاشعث في سبيل أخذ البيعة الى  
الحسن المثنى يقول : حتى بايحه خالق كثير الأمر الذي هان، لوك بني مروان وجعلوا  
يتخوفون من عواقبه . ويقول ابن عساكر : « عاتب عبد الملك بن مروان الحسن  
- فلم يستجب الى ذلك ، وانفق مع قادة جيشه على خنعه وإخراجه من ارض العراق ،  
ونشبت بينهما معارك دامية كان النجاح فيها لعبد الرحمن وتم له بذلك ملك سجستان  
وكرمان والبصرة وفارس إلا خراسان ، وقد كان عسيها المهلب والياً لعبد الملك بن  
مروان . ثم خرجت البصرة من يده فاستولى على الكوفة وقصده الحجاج فحدثت  
بينهما وقعة « دير الجماجم » و « مسكن » وبدأت في جيشه الانتكاسات الواحدة تلو  
الأخرى حتى رجع الى رتبيل وانفق معه على بعض الشيء إلا أنه بالتالي غدر به وسلبه  
الى والي عبد الملك فلما وقع في قبضة الوالي أرسله الى الخليفة فأُنفيت من ايديهم وجاء  
الى دار وصعد على سطحها ورمى بنفسه من عليها الى الارض فستظ ميتاً ولقد قال  
فيه أعشى همدان :

كم من أب لك كان يعقد تاجه	بجبين ألبج بقول صديد
ما قصرت بك أن تنال مدى العلى	اخلاق مكرمة وإرث جدود
قرم اذا سامى القروم ترى له	اعراق مجد طارف وتلبد
واذا دعا لعظيمة حشدت له	همدان تحت لوائه المعقود

لخصنا هذه الترجمة من المصادر التالية - الكامل لابن الأثير : ج ٤ ص ١٨٥  
و ١٨٦ . شذرات الذهب لابن العماد الحنبلي . ج ١ ص ٨٧ و ٨٨ ، وتاريخ البصرة  
ص ٤١ ، مروج الذهب ج ٣ ص ٧٢ و ٧٣ ، الإمامة والسياسة : ج ٢ ص  
٣٥ و ٣٦ و ٣٧ .

ابن الحسن (ع) عن شيء بلغه عنه من دعاء أهل العراق إياه إلى الخروج معهم على عبد الملك . فجعل يمتدح اليه ويحلف له ، فقال له خالد بن يزيد بن معاوية : يا أمير المؤمنين ألا تقبل عذر ابن عمك وتزيل عن قلبك ما قد أشربته إياه أما سمعت قول أبي الطمحاقيني :

إذا كان في صدر ابن عمك إحنة فلا تسترها سوف يبدو دفينها  
وإن حماة المعروف اعطاك صفوها فخذ عفوه لا يلتبس بك طينها  
وانتهى دور عبد الملك وجاء من بعده الوليد فكان أول ما وجه إليه همته  
كما يقول ابن عساكر اتحاد دعوة الشيعة والتسكيل بزعمائها فكتب إلى واليه بالمدينة  
وهو عثمان بن حيان المزني : « انظر الحسن بن الحسن (ع) فأجلده مائة سوط  
وقفه للناس يوماً ولا أراني إلا قاتله » فلما وصله الكتاب بعث إليه نجية به والخصوم  
بين يديه ، وكان الإمام علي بن الحسين (ع) قد رآه فقام إليه فقال له : يا أخي  
تكلم بكلمات الفرج بفرج الله عنك « لا إله إلا الله الحليم الكريم سبحان رب  
السموات السبع ورب الأرضين السبع ورب العرش العظيم والحمد لله رب العالمين . »  
فلما قالها انفرجت فرجة من الخصوم فرآه عثمان - فقال : أرى وجه رجل قد  
افتريت عليه كذبة خلوا سبيله ، وأنا كاتب إلى أمير المؤمنين بذره ، فإن الشاهد  
يرى ما لا يراه الغائب (١) .

ولم يكن هذا الاجراء الذي يقوم به والي الوليد مبرراً لما كان يخشاه الوليد  
من أمر الحسن الثاني وما يراه في وجوده من الخطر على سلامة الدولة . فاهتم له  
اهتماماً بالغاً وفي الأخير أرسل له سماً على يد واليه فسمه ومات .  
ولم يؤثر موت الحسن هذا على الدعوة نفسها ، بل إنما أكسبها قوة وزاد  
القائمين بها حجة على خصومهم الذين اقتصروا جرم سمه .

(١) تاريخ ابن عساكر : مج ٤ ص ١٦٤ - والفرج بعد الشدة الجزء الثاني .  
وخلاصة تذهيب الكمال ص ٦٦ طبعة الأولى .



لم تزل عوامل النفرة عن البلاط الأموي تتجدد بسبب ما أثاره الأمراء ورجال الحكم في نفوس العامة من العصيات ، وتحيزهم لقبيلة دون أخرى . فهم مثلاً ينتصرون إلى الكلبيين ويؤيدونهم بكل ما لديهم على القيسيين لأن آل الزبير يركنون إلى هؤلاء ويؤيدونهم ، واستمر هذا النزاع القبلي قائماً باللسان مرة وباليد أخرى ، الأمر الذي سبب للبيت الأموي أن ينقسم على نفسه « لاختلاف امهاتهم من كليات وقيسيات » . ومن جراء هذا نزاع بعضهم إلى المطالبة بالسلطان ، واضطروهم ذلك إلى جعل ولاية العهد في رجلين منهم - يلي أحدهما الآخر - درءاً للآخطار المحدقة بالعرش من شتى الجهات ، وقد أدى هذا الاجراء إلى المنافسة والتجرب لتكثير الأتباع والمؤيدين « فانه لم يكسد يتم الأمر لأحد أبناء الخليفة المتوفى ، حتى يعمل على إقصاء الآخر من ولاية العهد وإحلال أحد أولاده مكانه . وما زاد هذه الحالة سوءاً ، أن هذا النزاع لم يقتصر على أفراد البيت الأموي بل تعداهم إلى القواد والعمال ، حتى إذا ولي الثاني الخلافة انتقم من انصار الخليفة الذي قبله واقصاهم عن مناصب الدولة (١) .

ولعل ما جرى للوليد وسليمان من النزاع وما كان يحاوله الأول من ارغام أخيه على التخلي عن ولاية العهد خير دليل على ما ذكرناه . وعند ما تولى سليمان الخلافة كان أول ما وجه إليه همته الانتقام ممن ساعدوا الوليد على خلعهم ، فانتقم من محمد بن القاسم الذي فتح بلاد السند وفعل مثل ذلك مع قتيبة بن مسلم الذي فتح بلاد ما وراء النهر . ولو أن الحجاج كان حياً لنكّل به أشد تنكيل ولذلك انتقم من آله شر انتقام .

(١) تاريخ الاسلام السياسي : جزؤ ٢ ص ٦ الطبعة الثالثة .

وقل مثل ذلك في بقية الخلفاء الأمويين عدا عمر بن عبد العزيز الذي رافقه الحظ لسيرته الحمودة وعدله في الحكم واسكن لم تطل أيامه دون أن أدركه العدر فأت ، وعادت الحاة كالسابق في أيام يزيد الثاني الذي انغمس في الشهوات وأخذ يقتل وقته كله في معاشرة القيان مما أدى الى ضعف نفوذه وظهور الفتن في أيامه . وقد كان للقواد والولاة الذين اقضتهم الحكومات المتعاقبة أعظم الأثر على إثارة تلك الفتن وتقويتها . لأنهم سبروا غور الأمويين أيام اشتغالهم معهم واطلعوا على دخالهم وعرفوا نقاط الضعف فيهم فراحوا يحشدون قواهم تحت ظل القاعمين في مناهضة الحكم الأموي . وهناك من الولاة من تزعم بمض الثورات وكبد تلك الدولة خسائر فادحة في الأنفس والأموال . أمثال يزيد بن المهلب الذي تصبر ثورته من أخطر الثورات في أيام يزيد الثاني .

وجاء من بعده هشام بن عبد الملك فأجرى كعادة سلفه تبديلات هامة بين الولاة ف عزل ونصب ورفع ووض . هذا والفتن الداخلية قائمة والثورات ضده من جهة سوء تصرف عماله وشدة وطأتهم على الناس مستمرة . (١) ولا يغيب عنا ما كان لواليه يوسف بن عمر على الكوفة من الأثر السيء لسيرته الهوجاء وسياسته الخرقاء . وما بدا من هشام بالذات مع الشهيد زيد بن علي بن الحسين (ع) أبي العظيم من قرص القول ، الأمر الذي سبب لزيد بن علي أن يتحفظ للثورة ضده من يوم فارق مجلسه حتى روى من شاهده أنه كان يردد هذه الكلمة : « ما أحب رجل الحياة إلا ذل » . فجاء الى الكوفة وقام بتلك النهضة الجيارة التي زلزلت أركان الحكم الأموي من أساسه وتركته على وشك الانهدام .

وطبعي ان مثل هذه السياسة الخرقاء التي يسير عليها رجال الحكم الأموي هي اعظم خطراً على سلامة الدولة ، وخير مساعد للحزب المناهض لعرشهم . وما من (١) يراجع من أراد مزيداً من الاطلاع كتاب - محاضرات في تاريخ الأمم الإسلامية للشيخ محمد الحصري بك : مج ١ ص ١٩٤ .

شك بأنه لم يكن هناك حزب له قابلية فعالة وماض معروف بالتضحية غير الحزب العلوي الذي كان من ضحاياه الامام الحسين (ع) وحفيده النائر زيد (رض) إذ كان هذا الحزب يهدف لاقامة دولة على غرار الدولة الراشدية ، ويسمى بكل ما أوتي من حول وقوة لتل العرش الاموي الذي تتمثل فيه اندكتاتورية ومضى دعائه متذرعين بتلك الدماء البريئة التي أراقها الاستبداد الأموي ومستغلين فرصة انشغال الأمراء الأمويين فيما بينهم على الساطان . لشق طريق أوسع الى الدعوة .

ولم تكن هذه الجهود التي يبذلها دعاة الدعوة العلوية بمجهود التناجح في نظر بني العباس بن عبد المطلب بل إنهم حسبوا لها الحساب الكثير وتحققوا من أن النتيجة ستكون حتماً بحجاب آل علي . ونظراً لما كان يتسلح به آل علي من قربى الرسول صلى الله عليه وآله وما هم عليه من التمسك الشديد بعري الدين . فانهم قد تجنبوا الكيد السياسي والاحتيايل في جميع مراحل الدعوة ، ومن هذا الجانب فقد استطاع بنو العباس أن يدخلوا أنفسهم معهم ويسبغون تحت ظلمهم . وامل القاريه يطلب المرید من البيان والصورة التي انظم فيها بنو العباس الى معسكر آل علي وأين كانوا ؟ لقد كان بنو العباس وعلى رأسهم أبوهما الأكبر علي بن عبدالله المعروف بالعبادة والزهد . في الحميمية وهي : قرية صغيرة في ارض الشراة بين الشام والحجاز . أقطعها الوليد بن عبد الملك الى علي — هذا لأنه كان صديقاً له ، فانتقل اليها . وجميع ولده واستوطنها وكل موالياً للأمويين واضعاً ثقته فيهم . أما ابناهم فكانوا يتفقون معه في الظاهر ولكنهم يختلفون عنه في الباطن ويحاولون الانحياز لبني عمومتهم المناضلين ولكن حرصهم على ما في ايديهم كان يمنعهم عن ذلك فظلوا يعملون تحت الستار » أما محور النشاط والحركة والفكر عندهم فهو محمد بن علي بن عبدالله ابن العباس « وقد انتهت اليه زعامة البيت العباسي عند وفاة والدهم .

وقد كان أبو هاشم بن محمد بن الحنفية أحد زعماء الدعوة العلوية البارزين . وكان

سليمان بن عبد الملك يخشى أمره ويتخوف من وثيقته عليه فاهتم له واخذ يستصطفه ويستعمله بدعوته اليه فأجابه أبو هاشم الى ذلك وقدم عليه فأكرم سليمان وفادته وألان له جانبه وأظهر له التودد ، ولما سكته دبر قتله قدس له السم وهو في طريقه الى الحيمة التي يقطن بها ذووه ، وقيل أن أبا هاشم لما شعر بدنو أجله ، قصد محمد ابن علي وأقضى له بأسرار الدعوة وعرفه بأسماء الدعاة في الاقطار . وهذا بعيد لاختلاف وجهة نظرهما في الامامة . وهناك قول آخر وهو أقرب الى الصحة وهو : أن أبا هاشم لم يعهد لمحمد هذا بشيء من الأمر ولكن محمد لما حل عنده أبو هاشم وكان يعرف مكاته من الدعوة . ورأى ما فيه من ثقل حالته لشدة السم اخذ يستدرجه في أحاديثه طيلة الايام التي قضاها معه حتى وقف على كل شيء . ولما مات عثر على الملفات التي كانت فيها أسرار الدعوة واسماء الدعاة في الأفطار (١) .

ومن هذا الطريق استطاع بنو العباس أن يلجوا باب الدعوة وباسم الوصاية عن أبي هاشم حصلوا على بعض الثقة من الناس الذين استمالوهم اليهم .

هذا وقد بدت إمارات الانتكاسة الأخيرة للحكم الأموي تلوح لكل ذي عين فذهب آل علي ونحت ظلمهم بنو العباس يوجهون الناس الى الثورة ، وكثرت الاضطرابات في كل من العراق والحجاز واليمن . وقد ذكر المسمودي أسباب سقوط الدولة الأموية فقال : سأل أحد شيوخ بني أمية ومحصليها عقب زوال الملك عنهم : ما كان سبب زوال ملككم ؟ قال : إنا شغلنا بالذاتنا عن تفقد ما كان تفقد يلزمنا ، فظامنا رعيتنا فينسوا من إنصافنا ، وتمنوا الراحة منا ، وتحومل على أهل خراجنا فتدخلوا عنا ، وخربت ضياعنا ، نخلت بيوت أموالنا ، ووثقنا بوزرائنا ، فآثروا مرافقهم على منافئنا ، وأمضوا أموراً دوننا اخفوا علمها عنا ، وتأخر عطاء جنودنا ،

(١) الامامة والسياسة ج ٢ ص ١٤٠ - ١٤١ مطبعة مصطفى البابي . من أراد التوسع فليرجع اليه .



فزال طاعتهم لنا . وأستدعاهم أعادينا فتظافروا معهم على حربنا . وطالبنا أعدائنا  
 فعبجزنا عنهم لقلة انصارنا . وكان إستتار الأخبار غنا من أوكد أسباب زوال ملكتنا (١)  
 وهناك حديث آخر يرويهِ أمير أموي وذلك في التدوة التي كانت زمن بني  
 العباس ، يقول الربيع : اجتمع عند المنصور عيسى بن علي ، وعيسى بن موسى ،  
 ومحمد بن علي ، وصالح بن علي ، وقثم بن العباس ، ومحمد بن جعفر ، ومحمد بن  
 إبراهيم ، فذكروا خلفاء بني أمية وسيرهم وتديبرهم . والسبب الذي به سلبوا عزهم  
 فقال المنصور أم عبد الملك فكان جباراً لا يبالي ما صنع ، وأما سليمان فكان  
 همته بطئه وفرجه ، وأما عمر فكان أعور بين عريان ، وكان رجل القوم هشام ،  
 ولم تزل بنو أمية ضابطين لما مهد لهم من السلطان يحوطونه ويحفظونه ويعرفون  
 ما وهب الله لهم منه مع كسبهم معالي الأمور ورفضهم أدايتها ، حتى أفضى الأمر  
 الى أبنائهم المترفين ، فكانت همتهم قصد الشهوات ، وركوب اللذات ، من  
 معاصي الله عز وجل ، جهلاً منهم باستدراجهم ، وامنأ منهم لمكرهم ، مع إطراخهم  
 صياغة اخلافة ، واستخفافهم بحق الرياسة ، وضعفهم عن السياسة ، فسلبهم الله  
 العز وألبسهم الذل ، ونفى عنهم النعمة ، فقال صالح بن علي : يا أمير المؤمنين إن  
 عبد الله بن مروان لما دخل أرض النوبة هارباً فيمن اتبعه سأل ملك النوبة عن حالهم  
 وهيتهم ، فركب الى عبد الله ليسأله عن شيء من أمورهم ، والسبب الذي به  
 زالت النعمة عنهم ، وكله بكلام سقط عني حفظه ، ثم أشخصه عن بلده ، فان  
 رأى أمير المؤمنين أن يدعو به ليحدثه أمره فعل ، فأمر المنصور بإحضاره في  
 مجلسه فلما مثل بين يديه قال له : يا عبد الله ، قص علي قصتك وقصة ملك النوبة  
 قال : يا أمير المؤمنين ، قدمت الى النوبة ، فأقمت بها ثلاثاً ، فأتاني ملكها ،

(١) مروج الذهب : مج ٣ ص ١٥٩ طبع دار الرجا - وخلاصة الباب الثالث  
 من تاريخ الشعر السياسي لأحمد الشايب .

فقمعد على الأرض وقد أعددت له فراشاً ، فقلت له : ما منعك من القعود على فراشنا ، فقال : لأنني ملك ، وحق لكل ملك أن يتواضع لعظمة الله عز وجل إذ رفعه الله ، ثم قال : لم تشربون الخمر وهي محرمة عليكم في كتابكم ؟ فقلت : اجترأ على ذلك عبيدنا وأتباعنا ، قال : فلم تطئون الزرع بدوابكم والفساد محرم عليكم في كتابكم ؟ فقلت : فعل ذلك عبيدنا وأتباعنا جليلهم ، قال : فلم تلبسون الحرير والديباج والذهب وهو محرم عليكم في كتابكم ودينكم ؟ فقلت : ذهب منا الملك فاتصرنا بقوم من العجم دخلوا في ديننا فلبسوا ذلك على السرد منا ، فاطرق الى الارض يقلب يده مرة وينكت في الارض أخرى ، ويقول : عبيدنا وأتباعنا وأعاجم دخلوا علينا في ديننا ، ثم رفع رأسه فقال : ليس كما ذكرت ، بل أنتم قوم استحللتم ما حرم الله ، وركبتم ما عنه نهيتهم ، وظمتم فيما منكمتم ، فسلبكم الله العز ، وألبسكم النذل بذنوبكم ، والله فيكم نقمة لم تبلغ عبيها فيكم . وأنا حائف أن يحل بكم العذاب وأنهم يلدي فينا لاني معكم ، وإنما لصيافة ثلاث . فتزود ما احتجت اليه وأرحل عن أرضي ، فقلت «(١)» .

نعم تلك هي الأسباب التي جرّت بالاعظمة الاموية الى الهوة ، وتركت المجال للثوار بأن يوسعوا رقعة دعوتهم الى أبعد مما هي عليه من قبل ، وخاصة في خراسان . ولقد كان نصر بن سيار وهو الوالي الاموي هناك يعاني الأمرين : التعصب القبلي الذي تجدد في خراسان . واستفحال أمر دعاة الشيعة ، وقد كشف عن المضايقة التي ألمّت به من جراء تلك الامور في رسالته الى مروان والتي يقول في بعضها :

أرى بين الرماد وميض نار      ويوشك أن يكون لها ضرام  
فان لم يطفئها عقلاء قوم      يكون وقودها جثث وهام

(١) مروج الذهب : ج ٣ ص ٢١١ .

فأن النار من عودين تذكي      وإن الحرب أولها كلام  
أقول من التمجيد ليت شعري      أأيقاظ أمية أم نيام ؟  
فإن يك قومنا أضحوا نياماً      فقل قوموا فقد حان القيام

ولكن مروان كان مشغولاً بحروب الخوارج بالجزيرة . وبحربه مع نعيم بن ثابت في مهد مملكته وقتن أخرى لا تقل عنها . فأجاب نصر على رسالته : « إن الحاضر يرى ما لا يرى الغائب ، فاحتم أنت الداء الذي ظهر عندك » فلما جاءه الكتاب وفهم ما فيه وجه كتابه إلى يزيد بن عمر بن هبيرة عامل مروان على العراق يستنجد ويطلب منه العون وقد ضمنه أبياتاً من الشعر يشرح له فيها حالة خراسان وما دهمها ، الأمر الذي يخشى وقوع مثله على العراق يقول :

أبلغ يزيد وخير القول أصدقه      وقد تبينت ألا خير في الكذب  
بأن أرض خراسان رأيت بها      أيضاً لو افرخ قد حدثت بالمعجب  
فراخ عامين إلا أنها كبرت      لما يطرن ، وقد سربان بالرغب  
فإن يطرن ولم يحتل لهن بها      يلهين نيران حرب أيما لهب (١)

فلم يجد منه أذناً صاغية لرد جوابه فأرسل رسالة أخرى إلى مروان واسكنها كانت بعد هزيمته من خراسان وقد ضمن تلك الرسالة هذه الأيات :

إنا وما نكتم من أمرنا      كالثور إذ قرب للناسخ  
أو كالتى يحسبها أهلها      عذراء بكرأ وهي في التاسع  
كنا نرقبها ففسد مرقب      واتسع الحرق على الراقع  
كالنوب إذ أنهج فيه البلى      أعياعلى ذي الحيلة الصانع (٢)

وقد نزل نصر بعد أن ترك خراسان (ساوة) من بلاد همدان والري فأت بها كمداً .

(١) مروج الذهب : مج ٣ ص ١٧١ طبع دار الرجا .

(٢) المصدر نفسه : مج ٣ ص ١٧٣ طبع دار الرجا .

## بين عزيزيه :

قاري العزيز لقد وقفنا بك على ما وصلت اليه حالة الحكم الأموي وخاصة في  
الربع الأول من القرن الثاني للهجرة ، حيث كان يردد النفس الأخير من حياته  
لكثرة ما يعانيه من الثورات التي تنادي بسقوطه في مختلف البلاد الإسلامية .  
وكان من أعظم تلك الثورات أثراً في ذلك الظرف هي ثورة الهاشميين التي  
كانت تمر عن قوة روح الثورة الاجتماعية . لما تتميز به عن غيرها من سمو الهدف ،  
وشرف الغاية ، وجودة التنظيم ، وعدم المبالاة في التضحية . ولعدالة موقفها ،  
ونبل القائمين بها فانها قد قطعت شوطاً بعيداً في التقدم رغم الصعوبات التي اعترضتها  
في بادئ الأمر ، بيد أن الأمر العجيب في هذه الفترة والذي يسترعي انتباه  
المتتبع أن العلويين بما فيهم من الحسينيين والحسينيين لم يأت لهم ذكر مع المناهضين ،  
وهم الذين فتحوا باب النضال لغيرهم ، وقادوا تلك الثورات مدة غير قليلة من الزمن ،  
ونتيجة لتلك القيادة المحكمة فقد أوشك الحكم الأموي في تلك الفترة على الانهيار .  
وإن المتتبع ليحار في الأسباب التي اجتنب العلويون من أجلها الموقف لأن  
المصادر والنصوص التاريخية لا تلقي ضوءاً على الأسرار الكامنة وراء هذا الاغفال . غير  
ما نراه هنا وهناك من تعليل لا يتفق ومكاتبهم وترجيح لا يفي بالغرض ، نعم : إنا  
لا نشك بأن العلويين كانوا يتصيدون الفرص للايقاع بخصومهم ، ولكن لا كما  
وصفهم المؤرخ المعاصر الدكتور حسن إبراهيم حسن بقوله : « بل تركوا الأمور  
تجري في مجراها الطبيعي ، حتى كونوا لهم - عصبية قوية بالمصاهرة ، وكسبوا رضا



أهل المدينة» (١) فلمعري أي مصاهرة كانت هذه التي يشير إليها الدكتور في حديثه . بحيث أن آل علي اعوزهم الاعتداد بأنفسهم حتى التجأوا الى الاحتماء بالأصهار ليقووا بهم أمرهم أو يدافعوا عنهم ؟ - أو أنه يعني فيها مصاهرة زيد بن الحسن الوليد بن عبد الملك ؟ أم هناك مصاهرة أخرى يعنيها ؟ فإن كانت مصاهرة زيد بن الحسن ولعل الدكتور لا يقصد غيرها . فالتاريخ يحدثنا بأنه لم يستفد منها غير زيد نفسه - لأنها لم تقع من آل علي موقفاً يحمل بينهم وبين الأمويين وثاماً أو صفاء . كما أن حال زيد غير محمول بالنسبة الى آل البيت . لأنه كان من المواليين لسلطة الزمنية بحيث يفد على الأمويين ويتقبل منهم الصلاة مع علمه بالخصومة الشديدة بين هاتين الطائفتين - وما لبني هاشم من الدماء في رقاب الأمويين ، وما يراه من المضايقة الشديدة التي يعاينها أخوه الحسن المثنى من الوليد - كل هذا يراه ويعرفه ولم يمنعه من التردد عليهم وتقبل هداياهم (٢) ، وهذه رواية واحدة نسوقها على سبيل المثال يرونها أكثر من واحد من المؤرخين يقول : ودخل زيد بن الحسن على الوليد بن عبد الملك فأقعدته على سريرته وأكرمه - ووهب له دفعة واحدة ثلاثين ألف دينار (٣) . هذا وتشير بعض المصادر الى اضطلاعه بمنصب من مناصب الدولة أيام الأمويين . فإن كان الدكتور يشير الى هذه المصاهرة فعنا أنه لم يقرأ عن العلويين شيء الكثير ليتضح له موقف هذا الرجل منهم . وإن وضع الدكتور

(١) تاريخ الإسلام السياسي : ج ٢ ص ١٠٧ طبعة الثالثة ١٩٥٣ م .

(٢) تاريخ ابن عساكر : ج ٥ ص ٤٦ . حيث ستقف على وشايته بأبي هاشم عبدالله بن محمد بن الحنفية عند الوليد . من أن عبدالله يحارل القيام بالثورة ضده ، وكيف استدعاه الوليد من أجل ذلك وجلسه عنده ، وكيف سعى الامام زين العابدين عليه السلام في اطلاقه ، - وراجع كذلك تهذيب التهذيب لابن حجر : ج ٣ ص ٤٠٣ وعمدة الطالب ص ٥٤ ، والبحار ج ١٠ ص ١٣٨ طبع كباتي .

(٣) عمدة الطالب : ص ٥٥ - وابن عساكر .

الغاضلين من العلويين بالاطار الذي وضع المؤرخون فيه زيد لظلم لهم ؛ أو أنه يقصد بذلك مصاهرتهم لآل الزبير ؟ وهذا ما لا يتفق مع المنطق السليم . لأن آل الزبير لم يعرف عنهم بأنهم قد وقفوا يوماً ما يدافعون عن العلويين . بل إنهم جردوا سلاحهم للقضاء على انصارهم . كما فعلوا ذلك باختيار وانصاره . فأذاً أين هي تلك المصاهرة التي اكتسبتهم القوة والمنعة ؟ وليت الدكتور أفصح عن واحدة من تلك المصاهرات التي قوي بها أمر العلويين ليدعم بها حديثه الذي أرسنه إرسال المسلمات بدون أي دليل . فكأن العلويين في نظره أناس من الطبقة الدنيا أو سكرات ليس لهم أي شأن حتى يذهبوا كما يقول في الفقرة الثانية من حديثه : « إلى جلب رضا أهل المدينة » وكأنه تناسى تلك التضحيات والمواقف التي شهدها المسلمون في مناسبات شتى للعلويين !

العلويون هم الذين لا يبلغ شأوهم أي مخنوق . فلهم شرف السبب برسول الله صلى الله عليه وآله ، وفضيلة السبق إلى الإيمان ، وقوة التمسك بالدين ، والتضحية في سبيل الحق ، كل هذا وغيره يعرفه أهل المدينة وبقية المسلمين بل العالم كله لهم ، وإن من يكون مثلام لا ينتظر أن يقوي أمره بالمصاهرة أو جلب رضا أهل بلد ينظرون إليهم نظر مرؤوس إلى رئيسه .

إن هذا في رأيي لم يكن هو السبب المباشر الذي اعتزل العلويون من أجله الموقف في تلك الفترة . بل لا بد وأن تكون هناك أسباب أخرى لا تمت إلى ما أشار إليه الدكتور حسن إبراهيم حسن بصلة . والذي يغلب على الظن أن مرد ذلك إلى ما اكتشف الدعوة من الملابسات في تلك الفترة . فنحن في الوقت الذي نرى فيه أن الدعوة العلوية قبل عام ١٣٢ هـ هي شعار الناهضين من آل البيت ضد الحكم الأموي نجدها في أوائل العام المذكور قد ظهرت بلون آخر وصيغة ثانية باسم - العباسيين - ومن هذا أصبحت الدعوة ذات صبغتين علوية وعباسية .

وبالنظر إلى ما طبع عليه العلويون من طهارة الظاهر وصفاء النيات ، فإنهم لم

يهمهم ظهور هذا الاسم بقدر ما كان يهمهم أمر القضاء على أعدائهم « لما يعتقدونه من أن الخلافة حقهم وأن الناس جميعاً يسمعون ليردوها اليهم » غير أن العباسيين « كانوا يوهمون العلويين بأنهم يعملون لهم ، ولكنهم في الواقع كانوا يعملون لأنفسهم ، يضمون في أيديهم زمام الموقف ويدرون لأنفسهم دفة الكفاح » (١) .

ويقول الأستاذ محمد عبدالله عنان في الأسباب التي اندمج العباسيون من أجلها في صفوف العلويين : « وقد لبثوا زمناً يتطلعون إلى الملك ، ولما لم تسلك لهم عضوية كافية اندمجوا في الحركة الشيعية ووجدوا بها وسيلة ناجمة لاستهواء الجموع ، وكانت أول بادرة خطيرة لحركتهم قيام أبي مسلم الخراساني في خراسان بالدعوة إلى إبراهيم الامام » (٢) ولما قوي أمر أبي مسلم في خراسان منحه إبراهيم الامام صلاحيات واسعة للتنكيل بالمعارضين له في دعوته ومن جملتها « من اتهمته فاقتله » ولم يكن هذا في نظر الدهاة من بني العباس كافياً لردع المعارضين بل راحوا يبذلون الجهد في تحوير الدعوة بشكل يوهم الذين يعتقدون بأنها لآل علي ( ع ) في الدعوة إلى « الرضا من آل محمد » لينفذوا من خلال هذا التضليل إلى أهدافهم وما تصبوا إليه نفوسهم . لأنه كما يبدو اصطلاح عام يشمل العباسيين والعلويين . وقد كانت الغالب من الناس يعتقدون أنه علوي كما كان العلويون أنفسهم يعتقدون ذلك . عدا الامام جعفر بن محمد الصادق ( ع ) فإنه كان يصرح بأن هذا الأمر ليس لهم وأنه لبني العباس وأن كل محاولة تقوم ضدهم ستبوء بالفشل - لأنه ( ع ) كان ينظر إلى العباسيين عن كثب نظراً دقيقاً درس من خلاله أهدافهم من وراء تلك المداورات فأعلن لهبطه رأيه فيهم ، ونصح الشباب الطامحين من العلويين بالركون إلى الهدوء والسكينة ليفضح مدعيات بني العباس أمام الذين يوالون آل علي من الدعاة والتأثرين المعتقدين أن لآل علي قناعة في تلك المداورات العباسية .

(١) كتاب في قصور الخلفاء العباسيين الدكتور أحمد شلبي : ص ٣ .

(٢) تاريخ الجمعيات السرية والحركات الهدامة : ص ٢٧ .

أما العلويون فحسب ما يترأى لي من حالهم في تلك الفترة من الزمن أنهم اعزلوا الموقف لرد الفعل الذي أصابهم من جراء حركات بني العباس فأجتنبوا كل ماله علاقة في الدعوة .

وقد أدرك بنو العباس سر اعزال آل علي فخشي ذووا الحنكة منهم فوات الأمر من أيديهم بما يفضي اليه هذا الاعزال من التفكك في صفوف الثائرين ، وما يلحقهم من وراء ذلك من الضعف بصورة خاصة ومن أجله فقد تركوا مفهم الحمية وجأوا الى المدينة ، ولم يكن قصدهم سوى الوقوف على أمر آل علي (ع) بالنسبة لهم . فلم يجدوا في آل الحسين (ع) بعيتهم لتمسك هؤلاء بما رسمه لهم زعيمهم الاكبر الامام جعفر بن محمد الصادق (ع) . فمدلوا الى آل الحسن (ع) فوجدوا فيهم ليناً ينم عن رغبتهم الى هذا الأمر . كما عرفوا من حالهم أنهم يتحفزون لمعارضة كل من يحاول هذا الأمر من غير آل علي (ع) . لما يرونه في محمد ذي النفس الزكية من أنه المنتصر الذي سيملي الأرض قسماً وعدلاً كما ملئت ظمأ وجوراً . واستغل بنو العباس تلك الرغبة من بني الحسن (ع) لاختاد روح المعارضة التي يتوقعونها منهم لأنهم لو تركوهم لحالهم لما حصلوا على ما حصلوا عليه بالتالي ، فوضعوا أيديهم بأيدي بني الحسن (ع) وجدوا في تقوية تلك الرغبة وأخذوا يهيمسون في آذانهم بشئ الطرق أحقيتهم بهذا الأمر من غيرهم لتفوى روح المطالبة عندهم . تؤيدهم زمرة من الناس ترى ذلك لهم بصورة علنية . فمن ذلك ما رواه أبو الفرج بسنده عن عبدالله بن الحسن بن الحسين بن القرات يقول : رحت عشية من قرية مع عبدالله والحسن ابني الحسن بن علي (ع) فضمنا المسير الى داود بن علي



وعبدالله بن علي بن عبدالله بن عباس . فأقبل داود على عبدالله بن الحسن ( ع )  
الى أن يظهر ابنه محمداً - وذلك قبل أن يملك بنو العباس - فقال عبدالله : لم يأت  
الوقت الذي يظهر فيه محمد بعد (١) .

وروى أبو الفرج أيضاً بسنده الى يعقوب بن عربي أنه قال : سمعت أبا جعفر  
المنصور يقول في أيام بني أمية ، وهو في نفر من بني أبيه ( عند محمد بن عبدالله بن  
حسن ) : « ما في آل محمد - صلى الله عليه وآله - أعلم بدين الله ، ولا أحق بولاية  
الأمر من محمد بن عبدالله ، وبايع له ، وكان يعرفني بصحبته والخروج معه . قال  
يعقوب بن عربي : فلما قتل محمد حبسني المنصور عشرة سنة » (٢) ، ولم يكتفوا بهذا  
الانغراء بل قاموا بتطبيقه بصورة عملية وأظهروا احتياجهم الى زعيم تتمثل فيه  
المؤهلات السكافية لتكون البيعة له والدعوة باسمه . فانبرى عبدالله بن الحسن بخطب  
القوم ذات يوم مبيناً لهم مساوي الحكم الأموي وما ناشهم فيه من الهوان والظلم ،  
وحث الناس على الاسراع في التضحية ثم ذيل خطابه بترشيحه ولده محمد للرعاية  
السكفاته ورجحانه على غيره .

وطبعي أن مثل هذه الحالة لا ترضي الامام جعفر بن محمد الصادق ( ع ) لما  
ينجم عنها من شق البيت العلوي على نفسه ، وهذا في رأيي هو أهم ما يهدف له  
بنو العباس من وراء تلك المحاولات . غير أنه لم يكن كافياً دون تقوية أحد الجانبين  
على الآخر والانحياز إلى أحدهما . وبدون شك فأنهم إذا انحازوا الى آل  
الحسين ( ع ) فلا بد من خروج الأمر من أيديهم . لما للامام الصادق ( ع ) من  
أثر يجعل الناس لا تعدل به سواه . إذا فأنحيازهم الى الحسينيين أمر لا بد منه لأنهم  
يعرفون كيف يتخلصوا منهم بأي وقت شاؤوا . فأنحازوا اليهم واخذوا يعقدون  
الاجتماعات للتداول في أمر الدعوة وهاهو أبو الفرج يحدثنا عن واحد منها فيقول  
« إن قرأ من بني هاشم اجتمعوا » بالابواء « من طريق مكة ، فيهم

---

(١) المقاتل طبع مصر : ص ٢٤٧ . (٢) المقاتل : ص ٢٥٣ .

وابراهيم الامام ، والسفاح ، والمنصور ، وصالح بن علي ، وعبد الله بن الحسن ، وابناه محمد و ابراهيم ، ومحمد بن عبد الله بن عمرو بن عثمان بن عفان فقام فيهم صالح بن علي وقال :

« إنكم القوم الذين تمتد أعين الناس اليهم ، فقد جمعكم الله في هذا الموضع فاجتمعوا على بيعه أحكم فتفرقوا في الآفاق ، وادعوا الله . لعل الله أن يفتح عليكم وينصركم » فقام أبو جعفر المنصور وقال :

« لأي شيء تحذعون أنفسكم والله لقد علمتم ما الناس الى أحد أميل اغناقا ، ولا أسرع إجابة منهم الى هذا الفتى - وأشار بيده الى محمد بن عبد الله بن الحسن ابن الحسن ( ع ) - قالوا : والله صدقت ، إيا لنعلم هذا فبايعوا جميعاً محمداً ، وبايعه ابراهيم الامام ، والمنصور والسفاح ، وسائر من حضر ذلك الاجتماع » ( ١ ) .

واستفاد بنو العباس من نتائج هذا الاجتماع بما اشغلوا به ذهنية من يخشون منهم المعارضة من آل الحسن ( ع ) بتلك البيعة التي كان سداها السكيد والختها الغدر ، غير أن الامام جعفر بن محمد الصادق ( ع ) اعترض على هذه البيعة ونصح لبني عمه في بيانه بأنها سابقة لأوانها وصرح بما يخبئه لهم المستقبل من نكبات . لما يراه من موانات الامور لبني العباس « دون غيرهم من الهاشميين » ولكنهم لم يقتنعوا بذلك للعاموح الذي اثرت به نفوسهم من جهة . ووثوقهم ببيعة بني العباس لهم من جهة أخرى .

واتخذ بنو العباس هذه الثقة التي تيقنوها من بني الحسن فيهم ستاراً تسللوا من خلاله الى الأفطار لأكال مهمتهم التي يحاولون الوصول اليها ، وكانت الثورة حينذاك ناشبة بين الهاشميين والامويين أيام مروان بن محمد الخليفة الأموي وكان السهم الأوفر لبني العباس درن غيرهم في تعزيز جابب الثأرين فانهم قد ضاعفوا من ( ١ ) المقاتل طبع مصر ص ٢٥٦ . وكتاب أعلام الوري لثمة الاسلام

الطبرسي ص ١٤٢ و ١٤٣

جهودهم في التصدي لقيادة تلك الثورة حتى ركزوا أنفسهم وأهلها المسؤولية وأبقوا جماعة منهم في المدينة ينشغلون في تأييد الحسينيين بصورة كانت الى الاغراء أقرب منها الى الواقع فكانوا يجتمعون فيما بينهم للتداول في أمر الدعوة يقول أبو الفرج :

« وبيناهم مجتمعون ذات يوم ولم يكن محمد فيهم ، واذا برجل قد جاء الى ابراهيم الامام ونص عليه وشاوره ، فقام وتبعه العباسيون ، فسأل العلويون عن ذلك ، فاذا الرجل قد قال لابراهيم : قد اخذت لك البيعة في خراسان واجتمعت لك الجيوش ، فقام بنو العباس متكئين في أمرهم حذراً من مغبة انتشاره في المدينة لما في رقابهم من البيعة لآل الحسن وتركوا المدينة وعادوا الى الحليفة بصورة سرية ليهيؤوا أنفسهم الى الحملة الأخيرة وبشوا بانصارهم الى الاقطار الاسلامية الأخرى لمحاولة بلورة شكل الدعوة وصرفها الى صالحهم بصورة خاصة .

يقول جرجي زيدان : أما دعاة الشيعة العلوية الذين كانوا يدعون للعلويين في العراق وفارس وخراسان قبل البيعة الى العباسيين فقد رضوا بذلك الانتقال غير مخيرين » (١) لأن ما هم بصدده من ازالة الحكم الأموي والقضاء عليه أهم من تعيين الخليفة .

---

(١) التمدن الاسلامي : ج ٤ ص ١١٦ الطبعة الثالثة .

## ابو سامة الخلال \*

— ١ —

هو حفص بن سليمان الكوفي مولى بني الحارث بن كعب سمي بالخلال نسبة الى خلل السيوف وهي اغمارها فقد قيل : أنه كان أول أمره يعملها ، وهي مصدر ثروته . وكانت العرب تسمي من يعملها الخلال . ورواية أخرى تشير الى أن سبب تسميته بذلك هو أنه كانت له حوانيت يعمل فيها الخلل .

والحديث عن هذا الرجل هو حديث عن شخصية عسافية لعبت دوراً هاماً على مسرح السياسة في تلك الفترة من الزمن . نشأ في الكوفة وترعرع فيها واندمج مع شبابها غير تارك ما تطمح به نفسه من مزاوله الأندية واجالس وما تتطلبه طبيعتها من التحلي بعصفتي العلم والأدب ، فجد في سبيلها حتى أصبح « عادياً وأديباً وغكهاً ممتعاً » . ولا يفوتنا أن نراه الواسع كان خير عون له في التوصل الى ما نصبوا اليه نفسه . ومن مجموع هذا أصبحت له شخصية مرموقة في المجتمع الكوفي ، يضاف الى ذلك ما عرف به من الخبرة الواسعة في ضروب السياسة حتى قيل فيه :

« راجعنا في كتابة هذا الفصل المصادر التالية : الجهمياري : ص ٨٤ ، والفخرى : ص ١٣١ والمدن الاسلامي : ج ٤ ص ١١٦ ، والفرج بعد الشدة : ج ٢ ص ١٢٠ . وأعيان الشيعة : ج ٢٧ ص ٤٠٧ . ومحاضرات في تاريخ الامم الاسلامية ج ٢ ص ٢١ الى ٢٨ ومؤرخ العراق ابن الفوطى ج ١ ص ٦٠ و ٦١ . وتاريخ الاسلام السياسي : ج ٢ ص ٨١ و ٨٢ ، والامامة والسياسة ج ٢ ص ١٥٢ الى ص ١٥٦ ، وتاريخ اليعاقبة : ج ٢ ص ٨٦ . ومروج الذهب : ج ٣ ص ١٨٢ وكتاب في قصور الخلفاء العباسيين ص ١٢٠ . والسكنى والالقباب ، والطبرى وابن الأثير حوادث سنة ١٢٨ الى سنة ١٣٢ هـ

« أنه كان عالماً في السياسة » . ومما ساعد على سعة شهرته وتقدمه وهو في ذلك السن مناهضته للحكم الأموي عن طريق الدعاية السيئة لهم والتشهير بأعمالهم ، وقد عرف عنه العباسيون هذه الناحية كما عرفوا عن سعة نفوذه الشخصي في العراق وخاصة في الكوفة ، فراح ( بكير بن ماهان ) وهو صهره ، وكناب ابراهيم الامام الخاص يتقرب اليه ويستعين به للتعرف على المرید من اخبار الكوفة الخفية عليهم ، وكان هو بدوره لا يألو جهداً في تقديم المساعدات له . الأمر الذي ساعد الدعوة بان تتركز في الكوفة بفضل ما يبذله أبو سلمة من خدمات كبرى في سبيلها تجاوبا مع مبداه وتقديره لصهره ، فلما دنت الوفاة من صهره - بكير بن ماهان - إغتم بنو العباس من أجله وتبين ذلك عليهم فأشار لهم بتقريب أبي سلمة الحلال اليهم بقوله : « إن لي صهرأ بالكوفة يقال له : أبو سلمة الحلال ، وقد جعلته عوضي في القيام بامردعوتكم » ، فكان لهذه الوصية أعظم الأثر في توطيد ثقة ابراهيم الامام وبقية أقطاب الدعوة فيه . وكتب اليه ابراهيم بما أشار عليه بكير يعلمه بأنه قد آتاه به مهمة تحمل مسؤولية القيام بأعباء الدعوة كما يأمره بالسفر الى خراسان في الحال للوقوف على سير الدعوة هناك . وكتب الى أهل خراسان يخبرهم بأنه قد اسند أمرهم الى أبي سلمة . واصبح مركزه في الكوفة نقطة الاتصال بين الحميمة وخراسان .

ومما زاد في ثقة الخراسانيين فيه تفانيه في سبيل الدعوة وبذله المال لهم بسخاء وتوطئه بينهم مدة غير قصيرة ، حتى جاءه أمر ابراهيم الامام يطلب منه الرجوع الى الكوفة . وقد استرعى هذا الأمر انتباه أبي سلمة ، وبث فيه فكرة التحري عن نوايا العباسيين من وراء قيامهم بالدعوة كما أخذ يحسب لمستقبله معهم ألف حساب وحساب . ثم راح يوازن بينهم وبين العلويين فأنضح له أن بني العباس ( غير صالحين للإمامة ) لأنهم يظهرون غير ما يبطنون ، كما عرف أنه قد خدع بدعوة الحميمة التي كانت تسير باسم الرضا من آل محمد ( ص ) .



فلما كتب للدعوة أن تنجح وجد أبو سلمة أن الواجب يحتم عليه تعيين الخليفة وذلك في الوقت الذي كانت فيه الامبراطورية الأموية « ترتعد تحت الخليفة الأموي الأخير - مروان بن محمد - وكان مروان نفسه لا يعرف اليد السكامنة التي تحرك هذه العاصفة » الى أن عثر على كتاب ابراهيم الامام لأبي مسلم الذي يأمره فيه بقتل كل من يتكلم بالعربية فعرف مروان أن غريمه ابراهيم الامام ، فارسل في الحال الى عامله بدمشق يأمره بالكتابة الى صاحبه بالبلغاء أن يسير الى الحيمة ويأخذ ابراهيم بن محمد الامام ويوجهه اليه ، ففعل العامل ما أمر به وقبض على ابراهيم . ولما أحس ابراهيم بما يراد به وأن نهايته تقترب أوصى بالأمر لأخيه السفاح وأمر أهله بمغادرة الحيمة الى الكوفة فامتلوا أمره وغادروا مقرهم متجهين الى الكوفة ، فلما وصلوا اليها أنزلهم أبو سلمة في دار الوليد بن سعد الجمال مولى بني هاشم وكنتم أمرهم عن الناس أربعين ليلة وقيل شهرين . تمهيداً لما نوي على القيام به من صرف الأمر الى العلويين ولم يمتض إلا أيام قلائل من ورودهم عليه حتى وافاه نبأ وفاة ابراهيم الامام مسموماً ، فلاقى هذا النبأ منه ارتياحاً بالغاً وكنتمه على بني العباس وغيرهم ، واستمر في تشديد الرقابة عليهم إذ وكل بهم أناساً من خاصته يراقبونهم في عامة أحوالهم ويمنون ينكشف له الأمر .

## - ٢ -

وفي تلك الأيام التي كانت فيها العباسيون تحت قبضة أبي سلمة ، رأى أبو سلمة أن يكتب الى العلويين في أمر إسناد منصب خلافة لهم ، فكتب الى ثلاثة منهم يعرض عليهم ما اهتدى اليه مؤخراً ، وهم كل من الامام جعفر بن محمد (ع) وعبد الله المحض ، وعمر الأشرف بن الامام زين العابدين (ع) ، وسم الرسائل الثلاث الى مولى من مواليتهم الذين يقطنون الكوفة وأوصاه بقوله : اقصد أولاً جعفر بن محمد الصادق (ع) فان أجاب فأبطل السكتين الآخرين ، فان لم يجب

فألق عبد الله المحض فان أجاب فأبطل كتاب عمر الأشرف ، وان لم يجب فألق عمر ، فذهب الرسول حتى اذا وصل المدينة بدأ بابي عبد الله الامام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام وسلمه الكتاب ليلاً ، فأخذ الامام الكتاب بعد ما اعلمه الرسول بأنه من ابي سلمة الخلال ، فقال الامام : وما أنا وابو سلمة وهو شيعة لغيري ؟ فقال الرسول : تقرأ الكتاب وتحبب عليه بما رأيت ، فقال الامام لخدمته : أدن المراج مني فادناه فوضع الكتاب على النار حتى احترق ، فقال الرسول ألا تحببيه ؟ فقال قد رأيت الجواب ثم تمثل بيت الحكيت .

فيا موقداً ناراً لغيرك ضوءها      ويا حاطباً في غير حبلك تحطب  
ثم مضى الرسول الى عبد الله المحض ودفع اليه الكتاب فقرأه وقبله وركب في الحال الى الامام جعفر بن محمد الصادق ( ع ) وقال هذا كتاب ابي سلمة يدعوني فيه الى الخلافة قد وصل على يد بعض شيعتنا من أهل خراسان ، فقال له الصادق عليه السلام : ومتى صاروا أهل خراسان شيعتك ؟ أنت وجهت إليهم أبا مسلم . هل تعرف منهم أحداً باسمه أو بصورته ؟ فكيف يكونون شيعتك وأنت لا تعرفهم وهم لا يعرفونك ؟ فقال عبد الله : كان هذا الكلام منك لشيء ، فقال له الصادق عليه السلام : قد علم الله اني اوجب النصح على نفسي لكل مسلم ، فكيف أدخره عنك ؟ فلا تمن نفسك الا باطيل ، فان هذه الدولة ستم لهؤلاء ، وقد جاءني مثل الكتاب الذي جاءك فانصرف عبد الله من عنده وقد عدل عن الاستجابة لدعوة ابي سلمة . وأما عمر الأشرف فانه رد الكتاب وقال : أنا لا أعرف صاحبه فأجيبه .  
والآن لتتساءل عما كان يقصده أبو سلمة من وراء تلك المحاولات ؟ أهمل أن ما فكر به من صرف الأمر الى العلويين كان بدافع الاخلاص لهم ؟ فان كان كذلك فلماذا لم يقيم مراسلتهم قبل مجيء العباسيين الى الكوفة والفرصة يومئذ سانحة له ، فيضم الكوفة المشهورة بملويتها الى المدينة وهي مركز العلويين ، ويكون بهذا قد ضمن النجاح لمحاولته في ابقاء بني العباس بين خطرين خطر الأمويين

الذين قاموا بمطاردتهم وخطره هو في تحصنه بمركزه في الكوفة .  
وحسب ما اعتقده أنه لم يفكر بهذا إلا عند ورود العباسيين الى الكوفة  
ونزولهم عليه وتعرفه بهم وخصه لغايلياتهم . فأتضح له أن عظمته ستلاشي أمام  
عظمة تلك النصور وأن ظنه سينقلص بما يراه من ازدياد نفوذ أبي مسلم فذلك  
فكر فيما فكر فيه مؤخراً .

ثم أن هناك سؤال آخر له علاقته بعقيدة هذا الشخص . فانه اذا كان كما  
قيل علوي النزعة . فما هو معتقده أزدياً ؟ أم إمامياً ؟ فان كان زبدياً فالزيدية  
ترى أن لا إمامة إلا لمن يقوم بالسيف . والحالة نرى الامام الصادق ( ع ) كان  
لا يرى هذا وخاصة في تلك الفترة العصية ، وهو يمثل الامامية ولا يقر  
للزيدية بشيء .

وإن كان إمامياً لا اكتفى برسالة واحدة الى الامام يعرض الأمر عليه دون  
إشراك الآخرين : غير أن الذي نراه من وراء إرسال تلك الرسائل هو قلقه  
الشديد وارتباكه على الاحتفاظ بمركزه كزعيم له نفوذه ، محاولاً أن يظفر باحد  
هؤلاء الثلاثة فيستجيب له بتبني فكرته ليفوز في محاولته ولياً تي على العباسيين الذين  
تحت قبضته فيبيدهم عن آخرهم ، وبهذا العمل يكون قد ربح الموقف وكتب  
لشخصيته بروزاً أكثر .

ولسكن هذه المحاولات لم تكن خفية على الامام جعفر بن محمد الصادق ( ع )  
فانه قد اكتشف أسرارها وأزاح الستار عن نوايا أبي سلمة وأعطى حكمه في فشل  
سياسة أبي سلمة للرسول الذي بعثه اليهم بتمثله في بيت الكميث :

فيا موقداً ناراً لغيرك ضوءها      ويا حاطباً في غير حبلك تحطب  
كما أنه لم يكتفهم نصحه لابن عمه عبد الله بل أخذ يلفت نظره الى خطال رأي  
أبي سلمة ، ويحذره عما ينبغيأه لهم المستقبل من فتن ومحن حينما يسك بنو العباس  
على زمام الحكم .

ولقد أصاب عليه السلام في نظريته تلك كبد الحقيقة ، وذلك بما مني به  
أبو سامة من لعشله الذريع ، فانه في الوقت الذي كان ينتظر فيه ردود العلويين  
بفارغ الصبر ، واذا بابي العباس يبرز من ذلك البيت خليفة للناس على الرغم من  
إبي سامة رضي أم سخط .

واتضح لأبي سامة نفسه خطأ رأيه في تلك المحاولات التي جاءت متأخرة  
عن وقتها .

وكانت خاتمة المطاف لسياسته أن جاء صاعراً الى إبي العباس فقبل يده  
وبأبعه بمد أن سمع في المجلس - عند دخوله اليه - ما لا يحب سماعه . كما قد صار  
ماكان يحشاه ، فأصبح يتطلب رضا السفاح بكل وسيلة ، حتى أعلن عنه رضاه  
بمدما دبر خطة اغتياله .

## الزعيم الحسيني \*

هو عبدالله المحض - بن الحسن المثنى بن الحسن بن علي بن إبي طالب (ع) -  
شيخ الهاشميين والشخصية الامة فيهم ، وقد ساعد على ظهور شخصيته في تلك  
الفترة عوامل فعالة ومتأصلة فيه منذ الصغر وهي :  
أولاً: الوراثية ، وهو أول علوي اجتمعت له ولادة الحسن والحسين عليهما السلام ،

رجعنا في كتابة هذه الترجمة الى المصادر التالية : الاغانى ج ١٨ ص ٢٠٥  
الى ٢٠٨ . تاريخ ابن عساكر ج ٧ ص ٣٥٤ ، شرح النهج لابن إبي الحديد  
ج ٣ ص ٤٧٤ و ٤٧٥ . الطبقات الكبرى لابن سعد طبع ليدن : ج ٥ ص ٢٣٥  
تقيق المقال للماقاني . ومروج الذهب : ج ٣ ص ٣١١ . مقاتل الطالبين  
طبع مصر ١٨٠ . البيان والتبيين ج ١ ص ٢٥٠ و ٢٦٣ . ومؤرخ العراق  
ابن الفوطى ص ٩٣ والاقبال للسيد ابن طاووس ص ٥٨٧

ومن أجله فقد لقب بالخض . لأن أمه فاطمة بنت الحسين ( ع ) وقد اختارها أبوها من بين ابنتيه لأبن أخيه الحسن المثنى ، فأنجبت له أربعة من الولد كان عبدالله أسنهم كما صار أعظمهم أثراً .

ثانياً التربية : ومعلوم ما للتربية الهاشمية من اثر على صقل نفوس ناشئتهم . وبرزهم الى دنيا المسلمين مزودين بسلاح الاخلاق والهداية ، مطعمين بالألفة والاباء ، والصبر والجلد في سبيل بلوغ أمانيهم .

ثالثاً المحيط : وهو المدينة المنورة التي تعج بأحفاد الصحابة ورجال الفكر والقادة ، وحسبنا منها تلك الأندية التي دون التاريخ ما يجري فيها من مختلف شؤون الفكر وما تتطلبه هذه الحياة من عتاد ، وما من شك بأن مثل هذه الأندية هي خير مساعـد على تنمية فعالية الشباب الطامحين كما إنها من أعظم العوامل لإبراز طاقاتهم .

وقد جمعت هذه العوامل الثلاث من عبدالله المحض زعيماً من زعماء الهاشميين المرموقين ، وخطيباً بارعاً من خطبائهم الموهوبين ، لما يتحلى به من علم واسع ، وأدب رفيع ، وبيان حلو ، وفكر ثاقب ، وخلق سام ، وصورة حسنة . حتى كان « اذا قيل من اجمل الناس ؟ قالوا : عبدالله ، فاذا قيل من أكرم الناس ؟ قالوا : عبدالله ، فاذا قيل من أشرف الناس ؟ قالوا : عبدالله ، فاذا قيل من أفضل الناس ! قالوا : عبدالله .

#### اخلاقه ومزاياه

يقول أبو الفرج في المعاني بسنده الى سعيد بن عقبة الجبني أنه قال : اني لعند عبدالله بن حسن بن حسن إذ أتاني آت فقال : هذا رجل يدعوك فخرجت فاذا بابي عدي الأموي الشاعر ، فقال : أعلم أبا محمد ، فخرج إليه عبدالله وابناه ، وهم خائفون ، فأمر له عبدالله بأربعمائة دينار ، وأمر له ابنه بأربعمائة دينار ، وأمرت له هند - زوجة عبدالله - بمائتي دينار ، فخرج من عندهم بالف



ديثار . وقد كان يصدر منه مثل هذا كثير وخاصة في أيامه الأخيرة .

أما بلاغته فقد كان « أسراء الدولتين يهابونه ومحسبون لآثرها على النفوس  
الف حساب وحساب ، فمن ذلك ما يحدثنا به ابن أبي الحديد عما قاله الجاحظ في  
رسالته يقول : وفد عبدالله المحض على عمر بن عبدالعزيز أيام خلافته فلما وصل  
إليه أكرمه وأجله ولكنه لم يمكنه من أن يبيت في الشام ، وكان فيما قال له :  
الحق باهلك فأنك لم تبغهم شيئاً انفس منك ولا أرد عليهم من حياتك . أخاف  
عليك طواعين الشام - وسنلحقك الحوائج على ما تشتهي وتحب » يقول الجاحظ :  
وإنما كره أن يروه ويسمعوا كلامه فلعله يذفر في نفوسهم بذكراً أو يفرس في  
صدورهم غرساً .

أما أمير الدولة الثانية أبو جعفر المنصور فكان يعصف كلام عبدالله بالسحر ،  
ويقول ما سائر عبدالله بن الحسن أحداً إلا قتله عن رأيه .

أما علمه فقد كتب له أن يكون مورداً يفتهل منه الكثير من رجال عصره  
كروساء المذاهب وكبار العلماء ، وقد احتج مالك بن اس برأيه في بعض المسائل  
الفقهية منها مسألة السدل في الصلاة (١) وكان يقول فيه رأيت أو سمعت من  
يرضى فعله .

وسأله اليعقوبي ، فقال له : ما تقول في المراء ؟ فقال : ما عسى أن  
أقول في شيء يفسد الصداقة القديمة ويحتل العقدة الوثيقة ؟ وإن كان لأقل ما فيه  
أن يكون دربة للمغالبة ، والمغالبة من أمتن أسباب الفتنة .

وكان عبدالله يطعم أولاده بالمثل السامية ، والصفات النبيلة ،

(١) والسدل : هو أن يضع وسط الرداء على رأسه ويرسل طرفيه عن يمينه  
وشماله من غير أن يجعلها على كتفيه وهو شعار اليهود - ، ومنه حديث علي (ع)  
إنه رأى قوماً يصلون وقد سدلو ثيابهم فقال : كأنهم اليهود - راجع النهاية لابن  
الاثير ج ٢ ص ١٦٧ وجمع البحرين مادة سدل -

ويحفظهم على النهوض بها فمن ذلك قوله في وصيته لأبيه محمد :  
« أي بني ، إني مؤد إليك حق الله في تأديك فأد الي حق الله في حسن  
الاستماع ، أي بني كلف الأذى وارفض البذاء واستمعن على الكلام بطول الفكر  
في المواطن التي تدعونك نفسك فيها الى القول ، فان للقول ساعات يضر فيها الخطأ  
ولا ينفع فيها الصواب ، واحذر مشورة الجاهل وإن كان ناصحاً كما تحذر مشورة  
العاقل اذا كان غاشياً ، يوشك أن يورطاك بمشورتها فيسبق اليك مكر العقل  
وتوريط الجاهل . »

### مكاته عند الامام الصادق (ع)

ونكتفي منها بما ذكره السيد ابن طاووس ( رض ) في الاقبال وهذا نص  
ما ذكره السيد يقول :

« وسأذكر تعزية لمولانا جعفر بن محمد الصادق عليه السلام كتبها الي نبي  
عمه رضوان الله عليهم لما حبسوا ليكون مضمونها تعزية عن الحسين ( ع ) وعترته  
واصحابه رضوان الله عليهم ، رويناهها بإسنادنا الذي ذكرناه من عدة طرق الى  
جدي أبي جعفر الطوسي عن المفيد محمد بن محمد بن النعمان والحسين بن عبيد الله عن  
أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه عن محمد بن الحسن بن الوليد عن محمد  
ابن الحسن الصفار عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب عن محمد بن أبي عمير عن إسحاق  
ابن عمار .

ورويناهها أيضاً بإسنادنا الى جدي أبي جعفر الطوسي عن أبي الحسين أحمد بن  
محمد بن سعيد ابن موسى الأهوازي عن أبي العباس أحمد بن محمد بن محمد بن سعيد ، قال :  
حدثنا محمد بن الحسن القطراني قال : حدثنا حسين بن أيوب الخثعمي قل : حدثنا  
صالح بن أبي الاسود عن عطية بن نجيع بن المطهر الرازي وإسحاق بن عمار  
الصيرفي قالاً معاً : إن أبا عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام كتب الى عبد الله بن  
الحسن رضي الله عنه حين حمل هو وأهل بيته يعزیه عما صار اليه :

بسم الله الرحمن الرحيم الى الخلف الصالح والذرية الطيبة من ولد اخيه  
وابن عمه .

أما بعد فلأن كنت تقدرت انت وأهل بيتك ممن حمل معك بما أصابكم  
ما انفردت بالحزن والكآبة واليم وجع القلب دوني ، فلقد نالني من ذلك  
من الجزع ، والقلق ، وحر المصيبة مثل ما نالك ، ولكن رجعت الى ما أمر  
الله جل جلاله به المتقين من الصبر وحسن العزاء حين يقول لنبيه صلى الله عليه  
 وآله وسلم « فاصبر لحكم ربك فانك باعيننا » وحين يقول : « فاصبر لحكم ربك  
ولا تكن كصاحب الحوت » وحين يقول .. وحين يقول الخ . يقول : واعلم  
أي عم وابن عم إن الله جل جلاله لم يبال بضر الدنيا لوليه ساعة قط ، ولا شيء  
أحب اليه من الضر والجهد والأذى مع الصبر ، وإنه تبارك وتعالى لم يبال بنعيم  
الدنيا لمدوه ساعة قط ... الى أن يقول : ولولا ذلك ما بلغنا أن رسول الله (ص)  
كان اذا خص رجلا بالترحم عليه والاستغفار استشهد فعليك يا عم وابن عم وبني  
عمومي وإخوتي بالصبر والرضا والتسليم والتفويض الى الله عز وجل والرضا والصبر  
على قضائه والتمسك بطاعته ، والنزول عند أمره . افرغ الله علينا وعليكم الصبر  
وختم لنا ولكم بالأجر والسعادة وانقذكم وإيانا من كل هلكة بمجوله وقوته إنه سميع  
قريب وصلى الله على صفوته من خلقه محمد النبي وأهل بيته .

ويأتي السيد (رض) في التعليق على هذه الرسالة الكريمة ليقيم الحجة منها  
على الذين يسيئون الى شخصية عبد الله وطمعهم فيه بعدم الانسجام مع الامام جعفر  
ابن محمد الصادق عليه السلام . فيقول : وهذا آخر التعزية من أصل صحيح  
بخط محمد بن علي بن مهجناب البراز تاريخه في صفر سنة ثمان واربعين واربعائة ،  
وقد اشتملت هذه التعزية على وصف عبد الله بن الحسن بالمعبد الصالح والدعاء عند  
جانبه له وابني عمه بالسعادة ودلائل الصفا الراجح وهذا يدل على أن هذه الجماعة

المحمولين كانوا مواليين للصادق ( ع ) وممدوحين ومظلومين وبجبه عارفين  
ويقول ابن طاووس : وقد يوجد في الكتب أنهم كانوا للصادقين  
عليهم السلام مفارقين ، وذلك محتمل للتقية لئلا ينسب اظهارهم لاسكار المتكررات  
الأئمة الطاهرين ، ومما يدل على أنهم كانوا عارفين بالحق وبه شاهدين ما روينا  
باسنادنا الى ابن العباس احمد بن نصر بن سعد من كتاب الرجال ما خرج منه  
وعليه سماع الحسين بن علي بن الحسن وهو نسخة عتيقة بلفظه قال : اخبرنا محمد  
ابن عبدالله بن سعيد الكندي : قال : هذا كتاب غالب بن عثمان الهمداني ،  
وقرات فيه اخبرني خالد بن عمير الكندي مولى حنبل بن عدي الكندي قال :  
دخلت على ابي عبدالله الصادق عليه السلام فقال : هل لكم علم بال الحسن  
الذين خرج بهم مما قبلنا وكان قد اتصل بنا عنهم خبر فلم نجب ان نبدأ به فقلنا  
نرجوا ان يعافهم الله . فقال : وابن هم من العافية ، ثم بكى حتى علا صوته  
وبكىنا . ثم قال : حدثني ابي عن فاطمة بنت الحسين ( ع ) قال سمعت ابي ( ع )  
يقول يقتل منك او يصاب منك فرب بشرط الفرات ما سبقهم الاولون ولا يدركهم  
الآخرون ، وأنه لم يبق من ولدها غيرهم .

يقول السيد ابن طاووس : وهذه شهادة صريحة من طرق صحيحة بمدح  
المأخوذ من بني الحسن ( ع ) وانهم مضوا الى الله بشرف المنام والظفر بالسمادة  
ولعل هذا القدر مما دلل به السيد ابن طاووس كافياً لاشباع نهمة المتبعين  
الى معرفة مكانة شخصية عبدالله الحض من الامام الصادق ( ع ) وأن ما احتج به  
بعض المتأخرين من الذهاب الى عكس هذا وليس له محال من الصحة لأن اقل ما  
يقال عنه ضعف بعض رجال سندهم والجهل بحال بعضهم هذا وهي رواية واحدة  
والرواية لا تقوم دليلاً على دحض ما أقامه السيد من البراهين على صحة حالهم  
واستقامتهم على الموااة للامام الصادق ( ع ) .

## مكانته السياسية

في اوائل تشكيل الحكم العباسي دخل الحسينيون في مرحلة جديدة من النزاع مع القائم بالحكم وكان على رأسهم عبدالله المحض واولاده الخمسة واخوته وبنو اخوته ما عدا آل زيد بن الحسن .

وقد اتخذ هؤلاء في مناهضتهم لذلك الحكم تشكيلات كثيرة من المنظمات السرية وكان نقطة الاتصال بين محمد ذي النفس الزكية وبين تلك المنظمات هو هذا الشيخ الحسيني وكان يهيب بالآخرين لمساعدتهم في هذه المهمة ، وكان العباسيون يشمرون بهذا كله فاهتموا له اهتماماً كبيراً .

## المصـب \*

— ١ —

وتم لبني العباس - بعد نضال مرير دام بين اليأس والرجاء مدة غير قصيرة - ما يتوقعون من الحصول عليه ، فأصبحت خلافة المسلمين لهم ، وودي بابي العباس خليفة في الكوفة ، وانفادت لهم الامور عن طريق الرهبة والرغبة . وذهبوا وعلى رأسهم الخليفة الجديد الى القيام بانشاء مدينة الانبار لجعلها عاصمة لملكهم . غير أن الذي كان يقلق بالهم ولا يجعل لهم استقرار هو ما يشمرون به

---

\* مراجع هذا الفصل هي : تاريخ بغداد للخطيب : ج ٧ ص ٢٧٣ ، ومقاتل الطالبين طبع مصر ص ١٧٤ وغاية الاختصار في اخبار البيوتات العلوية المحفوظة من الغبار : ص ٢٨ ، ومؤرخ العراق ابن الفوطى ج ١ ص ٩٨ . والعقد الفريد ج ٣ ص ٣٥ مطبعة الزاهرة سنة ١٣٠٢ هـ . والاغانى ج ١٨ ص ٢٠٨ . وتاريخ اليعقوبى ج ٣ ص ٩٦ .

— ٤٦ —



من الخطر الجسيم في وجود محمد ذي النفس الزكية ، الذي سبق وأن بايعوا له في مؤتمر الأنواء ، فلا بد إذاً من تحديد موقفهم حياله لاجتياز هذه العقبة الكئداء التي تقف أمامهم ، فاستعدوا لمجابهة الموقف بشئ ضروري السياسة ، وفي هذا يقول أبو الفرج : « ولما ملكوا حرص السفاح والمنصور على الظفر بمحمد وإبراهيم لما في اعتناقهم من البيعة لمحمد الح . »

وكان أول ما فكر به أبو العباس السفاح هو دعوة عبدالله بن الحسن والد محمد ذي النفس الزكية ومن يرغب بصحبته من الطالبين الى الكوفة للتفاوض معه في هذا الشأن على زيل بعض ما في النفوس ، ويذهب بعض المؤرخين ومن بينهم معالي العلامة الشيباني الى أن بني الحسن لم يأتوا الى أبي العباس بدعوة منه بل إنما وفدوا عليه من تلقاء انفسهم يقول : ولما استخلف أبو العباس السفاح وفدت عليه - وهو في الأنبار قاعدة ملكه الجديدة - وفود العرب من كل فج وكان في طليعتها وفد كبير من الطالبين والموليين وكلهم من أهل المدينة يتقدمهم عميد بني الحسن عبدالله بن الحسن وأخوه الحسن الح . « والذي يرجح لدينا أن الحسينين بصورة خاصة إنما قدموا عليه بدعوة منه لما تفرضه عليه طبيعة الظرف الذي هو فيه من تصفية الجو وإزالة الوحشة من النفوس بين البيتين ولا يستبعد هذا على أبي العباس لما عرف عنه من المرونة وانين في عامة ادوار حياته مع الحسينين يقول أبو الفرج : ولما قدم عبدالله على أبي العباس وآخاه وآثره وكان يتفضل بين يديه في ثوب ، وقال له ما رأي أمير المؤمنين غيرك على هذا الحال ، ولكن أمير المؤمنين إنما بعدك عمًا ووالدًا ، ثم عطف عليه قائلا : إني كنت أحب أن اذكر لك شيئًا . فقال عبدالله : ما هو يا أمير المؤمنين ؟ فذكر ابنه محمداً ، وإبراهيم ، وقال ما خلفهما ومنعهما أن يفدا مع من وفد علي من أهل بيتهما ، قال : ما كان تخلفهما لشيء ، يكرهه أمير المؤمنين .

يقول معالي العلامة الشيخ محمد رضا الشيباني : « ولم يكن الغرض من ذلك

الاحلاف تفقداً أو حباً وإنما هو الاطمئنان والوقوف على مذهب الأخوين أو نيتهما في طلب الخلافة ، وفي رسمك أن تحكم على سياسة السفاح ومبلغ مجاملته لبني الحسن من تظاهره بقبول المعاذير عن الأخوين الغائبين على مضض « فمن ذلك ما أبداه مرة أخرى في التساؤل مع عبدالله ، واعتذار عبدالله له بمثل عذره السابق فأشدد معه بقوله : غيبتكما بعينك ، أما والله ليقتلن محمد على سلع ، وليقتلن ابراهيم على النهر العياب .

فرجع عبدالله ساخطاً مكثباً ، فقال له أخوه الحسن بن الحسن (١) : مالي أراك مكثباً ، فأخبره ، فقال : هل أنت فاعل ما أقول لك ؟ قال : ما هو ؟ قال : إذا سألك عنهما فقل : عمهما الحسن أعلم الناس بهما ، فقال : وهل أنت محتمل ذلك لي ؟ قال : نعم .

فدخل عبدالله على أبي العباس كما كان يفعل ، فرد عليه ذكر ابنيه ، فقال له : عمهما يا أمير المؤمنين أعلم الناس بهما فأسأله عنهما ، فصمت عنه حتى افترقا ، ثم أرسل الى الحسن فقص عليه ذلك ، فقال : يا أمير المؤمنين ، اكلمك على هيبة الخلافة ، أو كما يكلم الرجل ابن عمه ؟

قال : بل كما يكلم الرجل ابن عمه ، فأنك وأخاك عندي بكل منزلة . قال : إني أعلم أن الذي هاج بك ذكرهما بعض ما قد بلغك عنهما ، فأنشدك الله

---

(١) يعرف بالحسن المثلث وهو الحسن بن الحسن المثنى بن الحسن السبط (ع) ولد سنة ٧٧ للهجرة ونشأ في المدينة أمه فاطمة بنت الامام الحسين عليه السلام يقول ابن أبي الحديد فيما حكاه عن الجاحظ وغيره من المتأخرة بين هاشم وامية . وكان الحسن المثلث : متألهاً فاضلاً ورعاً يذنب في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مذهب أهله . وكان يتم له - لسان العلويين - ونقصيل مراحل حياته داخل في هذه الموسوعة . وكان من الذين القاهم المنصور في تلك السجون المطبقة فماتوا البشع ميتة وذلك سنة ١٤٥ للهجرة اظ .

هل تظن أن الله إن كان قد كتب في سابق علمه أن محمداً وإبراهيم وال من هذا الأمر شيئاً ، ثم أجلب أهل السماوات والأرض بأجمعهم على أن يردوا شيئاً مما كتب الله لمحمد وإبراهيم أن كانوا راديه ، وإن لم يكن كتب لمحمد ذلك أنهم حائزون إليه شيئاً منه ، فقال لا والله ، ما كائن إلا ما كتب الله . فقال : فقيم تنقيصك على هذا الشيخ نعمتك التي أوليته وإيانا معه ؟ قال : فلست بمارض لذكرها بعد مجلسي هذا ما بقيت إلا أن يهيجني شيء فذكره .

ويذهب ابن عبدربه في وصف حالة أبي العباس مع عبد الله وما داخله من الارتباب منه بقوله : « والذي خشن قلب أبي العباس حتى أساء به الظن أنه لما بنى مدينة الأنبار دخلها مع أبي جعفر أخيه وعبد الله بن الحسن وهو يسير بينهما ويريهما بنيانه وما أقام فيها من المصانع والقصور فظهرت من عبد الله فلتة فجعل يتمثل بهذين البيتين :

ألم ترجو شيئاً قد صار بيني قصوراً نقمها لبني نقيله (١)

يؤمل أن يعمر عمر نوح وأمر الله يحدث كل ليلة (٢)

فتغير وجه أبي العباس ، وقال له أبو جعفر : أتراها ابنك والأمر صائر اليها لا محالة ؟ قال : لا والله ما ذهبت هذا المذهب ولا أردته ولا كات إلا كلمة جرت على لساني لم ألق لها بالاً ، فلو حشت تلك الكلمة أبا العباس . يقول ثم آن خروج بني الحسن من أبي العباس فأرسل معهم رجلاً من ثقافته فقال له قم بأمرهم ولا تألو في الطافهم ، وكلما خلوت معهم فاطهر الميل إليهم والتعامل علينا وعلى

(١) ولهذا البيت صور شتى : ففي زهر الآداب : « حوشباً لما أتني » ، وفي

الآغاني : « ألم تر حوشباً أمسى بيني » .

(٢) ويختلف أبو الفرج على نفسه في هذا البيت في كل من المقابل والآغاني :

ففي المقابل : « أن يعمر الف عام » ، وفي الآغاني : « أن يعمر عمر نوح » .

ناحيتهما . وإنهم أحق بهذا الأمر منا واحص لي ما يقولون وما يكون منهم في مسيرهم ومقدمهم .

والشيء الذي يلاحظه الباحث في جميع هذه المراحل التي قضاها بنو الحسن مع بني العباس في تلك الأيام التي وردوا فيها الكوفة أنه لم تتناول احاديثهم موضوع البيمة . « كما أن المؤرخين الذين عنوا بمرصد قصصهم واحاديثهم لم يشيروا اليها ، ولا شيء أهم من الدخول فيها اذ ذلك » ومن الجائز أن يكون العلويون قد اتفقوا فيما بينهم على غلق كل حديث يمت اليها بصلة ، ولما عرف السفاح منهم ذلك لم يلح عليهم رغم رغبته ، وليس ذلك إلا « لخبرته بدخائل بني عمه الهاشميين وإمامه بما يخالج نفوسهم من الشعور بالآفة والاباء » ولأجله فقد جعل معهم ذلك العين حينما غادروا الانبار ليحصى له ما هم صانعون او متكلمون .

وحينما جاء عبدالله المدينة اجتمع به ولده وسألوه عن كل صغيرة وكبيرة فأخذ يشرح لهم الحالة هناك مبنياً لهم خطورة الموقف باجلى مظاهرها ، وكان الرجل الذي بعثه السفاح حاضراً حديثه حفظ كل ما دار بينهم ، وتعرف على بعض احوال محمد و ابراهيم ، فلما عاد الى ابي العباس اطلمعه على جميع ما شاهده من بني الحسن فوغر صدره عليهم واشتد غضب المنصور لما سمع .

وهكذا فقد اخذوا يتعقبون اخبارهم بكل ما أوتوا من حول وقوة ، وكانت الفرصة سانحة لمبضي آل علي ، وضاعف النفوس الذين يتزلمون ويتملقون ذوي النفوذ من الحسكام ، فاهتبلوها بخلق الاخبار الكاذبة والشايات المقتملة عن العلويين وكان كل ذلك يجد في العباسيين المكان الخصب ، وفي نفوسهم الهوى والرغبة ، وحتى أصبح العباسيون ميداناً يتسابق اليه بالين والاختلاق ذوو الاغراض فكل يتفنن في تهويل وضع العلويين حسب ما أوتي من لباقة ومقدرة ، فضاق أبو العباس من ذلك ذرعاً ، ولم يكن منه إلا أن كتب لعبدالله اخض كتاباً شفهياً بهذا البيت :

أريد حياته ويريد قتلي عذيرك من خليلك من مراد

فلما وصل الكتاب الى عبدالله أجاهه :

وكيف يريد ذاك وأنت منه بمنزلة الثياط من الفؤاد

وكيف يريد ذاك وأنت منه وزندك حين يقدح بالزنداد

وكيف يريد ذاك وأنت منه وأنت لهاشم رأس وهاد

والتزم عبدالله مع أبي العباس جانب الحياد كما طلب من إبنه أن يلزمه ولا يهيج به بأذى ريثما تنقضي أيامه والتزم محمد الرضوخ لأمر أبيه . فكان أبو العباس كلما بلغه عن محمد ما يؤذيه ذكر ذلك لعبدالله عن طريق المراسلة فيقول عبدالله في بعض اجوبته له : « يا امير المؤمنين إنا نحميها بكل قذاة نخجل ناظرارك منها » فيقول أبو العباس : « بك أثق وعلى الله أتوكل » .

وبهذا الضرب من السياسة قد ظمن أبو العباس لنفسه الراحة من تظاهر الحسينيين له بالعداء والمقاومة ، ولم كان أبو جعفر المنصور يخاطبه في تغيير هذه السياسة فمن ذلك قوله له : « إن هؤلاء شئوا فأسهم بالأحسان فإن استوحشوا فالشر يصلح ما عجز عنه الخير ، ولا تدع محمداً يمرح في أعنة العقوق . فقال السفاح : « من شدد نقر ، ومن لان تألف ، والتغافل من سجايا الكرام (١) .

وشاءت الصدق بأن يكون المنصور أميراً . وسم الحج في عهد اخيه أبي العباس ولما وصل المدينة حضره بنو هاشم جميعاً إلا محمد و إبراهيم ، فسأل المنصور عنهما ، فقال له زيد بن عبيدالله الحارثي أمير المدينة : ما يهمك من أمرهما أنا آتيك بهما فضمنه إياها وأبقاء عاملاً على المدينة . ثم إنه دعا بني هاشم رجلاً رجلاً كلهم يخليه فيسأله عن محمد فيقول : يا أمير المؤمنين قد علم أنك قد عرفته يطلب هذا الشأن قبل اليوم فهو يخافك على نفسه وهو لا يريد لك خلافاً ولا يحب لك معصية وما أشبه

(١) شذرات الذهب للعماد الحنبلي المتوفى سنة ١٠٨٩ : ج ١ ص ١٥٩ .



المقالة إلا الحسن (١) بن زيد بن الحسن بن علي (ع) فإنه أخبره خبره وقال :  
والله ما آمن وثوبه عليك فرأيتك ، فأيقظ بقوله من لا ينام .

— ٢ —

لقد أثار إمتناع الاخوين محمد و ابراهيم عن الحضور في مجلس المنصور  
بالمدينة - عند جولته في ربوع الحجاز لأخذ البيعة لأخيه السفاح - مع من حضر  
من أسرهم شكوك أبي جعفر وارتبابه في ولائهم لعرش الخلافة ، وخشي أن تؤدي  
سياسة أخيه السفاح التي عرفت بالتساهل واللين مع هؤلاء الى نفس المصير الذي أدت

(١) والحسن بن زيد هذا هو أمير المدينة من قبل المنصور . ولد عام ٨٨ هـ  
على أشهر الأقوال ونشأ فيها . وكان كأيبيه بالنسبة الى أهل بيته ، فإنه قد انحرف في  
سلوك المشايخين الدولة العباسية . فكان مظهراً لرجالها على بني عمه الحسن المثنى ،  
وهو أول من لبس السواد (شعار العباسيين) من العلويين وفي أيام ولايته على المدينة  
أمر أبو جعفر المنصور بحرق دار الامام جعفر بن محمد الصادق (ع) فأحرقت .  
ولست ادري كيف عد من جملة أصحاب الصادق وهو بهذه الحالة من الاساءة لهم .  
وكان الى جانب هذا سمحاً كريماً حتى عد من اجواد الطالبيين . تولى إمارة المدينة  
خمس سنوات وفي السنة الخامسة غضب عليه المنصور فعزله عنها ، واستتب جميع ما  
عنده ، وحلبه ببغداد ، فلم يزل محبوساً حتى مات المنصور ، فلما ولي المهدي الامر من بعد  
أبيه أخرجه من الحبس ورد عليه كل شيء ، ذهب له . ولم يزل معه حتى خرجا يريدان الحج ،  
وكان اماء في الطريق قليلاً نخشى المهدي على من معه العطش فرجع ولم يحج تلك السنة  
ومضى الحسن بن زيد يريد مكة . فأشتكى أياماً ثم مات بالحاجر فدفن هناك وذلك  
في سنة ١٦٨ هـ .

قف على تفاصيل ذلك في اعيان الشيعة ج ٢١ ص ٣٠٨ - ٢٢٤ ومناقب ابن  
شهر آشوب ص ٣١٥ و ٣١٦ ، وعمدة الطالب ص ٥٥ ، والكامل لابن الاثير  
ج ٥ ص ٢٤٣ و ٢٦١ ، ومؤرخ العراق ابن الفوطى ص ٩٥ ومحاضرات في تاريخ  
الامم الاسلامية ج ٢ ص ٦٠ و ٦١ ، وراجع ص ٢٨ من هذا الكتاب .

اليه الدولة الاموية ، فرجع وقلبه مفعم بالحنق الشديد عليها ، واخذ ياج على اخيه  
بإبدال سياسته معهم ، وابدئ له مخاوفه على مركزهم من جراء وجود محمد ذي النفس  
الزكية ، ولكن السفاح لم يستجب لرأيه وظل متمشياً مع رغبات الهاشميين وعلى  
الاخص مع الحسينيين لثقتهم بوعود عبدالله المحض في عدم المعارضة له من جهة  
وليحفظ بما لديه من قوى ليوجهها الى المعارضين الآخرين من جهة اخرى .

ولم تكن هناك فتنة نهمهم اكثر من فتنة ابن هبيرة (١) الرابض بالقرب من  
مهد ملكتهم والذي يقاتل لحساب الامويين ، ولما عم بزوال ملكهم كتب (٢) الى  
محمد ذي النفس الزكية يعلمه بأنه يدعو له وهو يقاتل من أجل ذلك . ولسر الرسالة  
ويا لسوء الصدف جاءت الى محمد بعد استسلام ابن هبيرة أما السبب الذي تأخرت  
من اجله الرسالة فلم نقف عليه .

واستسلم ابن هبيرة بعد ما اعطاه المنصور أما تأحسب ما يرتضيه ، وكادت الحالة  
أن تهدأ فتعود المياه الى مجاريها بفضل ما يبذله ابو العباس من العطف واللين للجميع  
(١) هو يزيد بن عمر بن هبيرة الفزاري كان أديراً جديلاً . وقائداً مدبراً . وشجاعاً  
باسلاً . واسع المروءة . عظيم الخطر . يقسم على زواره في كل شهر خمسمائة درهم .  
ولاه مروان بن محمد العراقيين فضل فيها خمس سنين . ولما ظهرت الدعوة  
العباسية صمد لها وحاول مفاومتها . وكان مشيروه قد أشاروا عليه بأن يذهب الى  
الكوفة فيقاتل حتى يقتل أو يضر وحذروه واسطاً كيلا يصير في حصار وليس بعد  
الحصار إلا القتل يخاف تلك الشورى . وسير أبو سلمه اليه الجيوش تحت قيادة  
الحسن بن قحطبة الطائي فاجاء الى الحصن بواسط فيمن بقي معه . ولما تمت البيعة  
لأبي العباس السفاح وولى أخاه أبا جعفر على واسط حاصره احد عشر شهراً . ثم  
صالحه على أن يكتب له اماناً بذلك . فمكث يشاور العلماء فيه اربعين ليلة حتى رصيه  
ابن هبيرة ثم انقذه الى أبي جعفر فانقذه أبو جعفر الى السفاح فأمر بامضائه . ولسكنهم  
بالتالي غدروا به وقتلوه . وكان لهذه الفعلة والحث باليمن اكبر الأثر في استجابة  
الناس الى الحسينيين المناهضين لمعارضة ذلك الحكم .

(٢) الطبري مطبعة الاستقامة ج ٦ ص ١٠٧ .

طبقات الامة عدا الامويين الذين تتبعهم قتلا وتميلا في كل مكان محاولة منه أن يرضي العلويين بما فيهم الحسينيين فيما يتظاهر فيه من الاخذ بشارهم من الامويين ، وهو بهذا العمل يكون قد رمى (حجراً بمصفورين) انتقاماً من العنصر الاموي القريب العهد بالخلافة ، وارضاء للهاشميين الذين وترهم الامويون ، وسبب آخر يمكن وراء ذلك كله ، وهو أن هذا الاسراف في قتل الامويين والتسكيل بهم لم يكن في واقعه لتلك الغاية التي أشرنا اليها فقط ، بل إنما كان الغرض منه إشاعة اخوف والرهبه في نفوس الآخرين من الذين تسول لهم انفسهم بالمعارضة ، ومن اجله فقد اطلق على نفسه لقب ( السفاح ) رمزاً للبطش والفتك .

ومجمل القول فيه أنه سلك مسلك الرجل اليقظ والسياسي الحنك في تدبير أمور دولته الناشئة لتثبيت قواعدها واستمر على ذلك حتى سنة ١٣٦ هـ وهي السنة التي وافاه فيها اجله ، تخلفه أخوه الأكبر أبو جعفر المنصور . وقد كشرت له الفتن عن نابها . واضطربت حذوة ثورات المبيضين وغيرهم في كل مكان ، ورأى الناس بفقدهم لأبي العباس أنهم فقدوا الهدوء والاستقرار ، وترامت لهم سحب الفتن الخائجة يومذاك تبرق في كل من الشام والحجاز .

ففي الشام مثلاً عمه عبدالله بن علي (١) يطالب بالخلافة باعتبار سنه واولويته

(١) وعبدالله بن علي بن عبدالله بن العباس بن عبدالمطلب - هو من أبنه الامراء العباسيين - ندبه السفاح لقتال مروان الجعدي فظفر به وبغيره من امراء بني مروان في واقعة الزاب . وعلى يده انقرضت دولتهم . ومن ثم استخلص الشام ومصر . وكان ساعده اليمين في ذلك أخاه صالح بن علي الذي جهزه السفاح على طريق السهابة فطارده مروان وفلول الجيش الاموي الى مصر وقتله في (أبي صير) .

وعبدالله هذا هو عم السفاح كان يحدث نفسه بالخلافة بل كان يرى أنه احق العباسيين بعد السفاح بأن يكون خليفة . وكان يظن أن ابن اخيه لا يعدوه في الوصية بولاية عهده لأنه نائبه في الجهاد وقيادة الجيوش وغزو الروم . ولما سكن السفاح عهد في مرض موته بولاية العهد الى اخيه المنصور ثم الى ابن اخيه عيسى بن موسى وما -

فما كان يديه من نشاط في بدء تأسيس الدولة . فلم يكن من المتصور إلا إرسال الجيش اليه بقيادة أبي مسلم الخراساني الذي تمهد له بالقضاء عليه ، فجاء أبو مسلم الى الشام ، والتقى الجمعان في ( نصيبين ) وكان عبدالله قد تأخر عن جيشه ، فاستطاع أبو مسلم أن يكتسح جيش عبدالله ويهزمهم ، وعند بلوغ خبر هزيمة الجيش الى عبدالله هرب متسللاً الى البصرة والتجىء باخيه ليحتمي به . أما أبو مسلم فإنه استولى على جميع ممتلكات عبدالله واخذها ولم يوصلها الى أبي جعفر ، فتيقظ أبو جعفر من عمله هذا ، فاخذ يستعطفه ويستميله حتى اوقعه في الفخ وتملقت فيه براثن غدر أبي جعفر فقتله شر قتلة .

أما المدينة فكان فيها الحسينيون ، وقد الجأهم المتصور بما قام به من الاجراءات الصارمة كتشديد الرقابة عليهم ومنعهم العطاء ، واستهانة الولاة بهم الى الدفاع عن انفسهم ، والنار لكرامتهم ، فاخذ محمد و ابراهيم يضاعفان من جهدهما الى توسعة نطاق المنظمات السرية الرامية الى اطاحة الحكومة العباسية لتقام بعدها خلافة علوية يرأسها خليفة علوي . كما يقومون بهذا في المدينة وبعضها الكثير من العلويين واحقاد الصحابة على ذلك .

ولكن المتصور لم يكن يدخر وسعه دون القضاء على دعوة محمد و ابراهيم وقد توخى كل وسيلة توصله في بداية الأمر الى معرفة اخبار محمد الخفية عليه ، فجعل للتجسس على ذلك شبكة واسعة النطاق وفرض للقائمين بها فروضاً مايسة جسيمة وكان يعدمهم بالحضوة عنده إن هم توصلوا الى نتيجة يرضاها يقول الطبري : « فاشترى أبو جعفر رقيقاً من رقيق الاعراب ، ثم اعطى الرجل منهم

---

— أن علم عبدالله بن علي ببيعة المتصور في العراق . حتى جاهر بالدعوة الى نفسه وعادل بجيشه الى العراق . والسبب الرئيسي في قتله بتلك الحركة هو عدم خبرته السياسية . راجع مؤرخ العراق بن القوطى ص ٤١ . وغيره .

البعير ، والرجل لبعيرين ، والرجل الذود (١) وفرقهم في طلب محمد في ظهر المدينة فكان الرجل منهم يرد الماء كلاماً وكالضال فيفرون عنه ويتجسسون .

وهذا لون آخر من ألوان التجسس الذي فرضه أبو جعفر على محمد ذي النفس الزكية وإخيه يحدثنا عنه أحد موالى المنصور - السندي بن شاهك - فيقول مخاطباً لمحمد بن عباد بن حبيب المهلبى : «أتدري ما الذي رفع عقبة بن سلم عند أمير المؤمنين؟ قلت : لا . قال أوفد عمي عمر بن حفص وفدأ من السند فيهم عقبة بن سلم فدخلوا على أبي جعفر فلما قضوا حوائجهم نهضوا فاسترد عقبة فجالسه ثم قال له : من أنت؟ قال : رجل من جند أمير المؤمنين وخدمه صبحت عمر بن حفص ، قال : ما اسمك؟ قال : عقبة بن سلم بن نافع ، قال : ممن أنت؟ قال : من الازد ثم من بني هناة ، قال : إني لأرى لك هيئة وموضعاً وإني لأريدك لأمرأ أبا معني به لم أزل أرتاد له رجلاً عسى أن تكونه فان كعيتيه رفعته ، فقال : أرجو أن اصدق ظن أمير المؤمنين في . قل : فأخف شخصك واستر أمرك وأتني في يوم كذا وكذا وكذا في وقت كذا وكذا ، فأتاه في ذلك الوقت . فقال له : إن بني عنما هؤلاء قد أبوا إلا كيداً لما كننا واغتيالاً له ، ولهم شعبة بخراسان بهرية كذا يكاتبونهم ويرسلون إليهم الصدقات من أموالهم والظاف من الظاف بلادهم ، فأخرج بكسي والظاف وعين حتى تأتيهم . متكرراً بكتاب تمكتبته عن أهل هذه القرية ثم تسير ناحيتهم فان كانوا قد نزعوا عن رأيهم فأحجب والله بهم واقرب ، وإن كانوا على رأيهم علمت ذلك وكنت على حذر واحتراس ، فاشخص حتى تلقى عبد الله بن حسن متعشفاً متخشعاً فان جبهك وهو فاعل فأصبر وعالوده فان عاد فأصبر حتى يأنس بك وتلين لك ناحيته فإذا ظهر لك ما في قلبه فأعجل علي ، قال : فشخص حتى قدم على عبد الله فلقيه بالكتاب فأنكره ونهره وقال ما أعرف هؤلاء القوم ، فلم يزل ينصرف ويعود إليه حتى قبل (١) الذود من الأبل ما بين الثلاث الى العشرة وهي مؤنثة لا اواحد لها وجمعها اذواد .



كتابه وألطافه وأنس به فسأله عقبة الجواب فقال : أما الكتاب فاني لا اكتب الى احد ، ولكن انت كنتابي اليهم فاقرأهم السلام واخبرهم أن ابني خرجان لوفت كذا وكذا قال : فشخص عقبة حتى قدم على ابي جعفر فاخبره الخبر .

ولم تكن هذه الباردة محمودة من عبد الله لطفيان الجانب العاطفي عليه وتناسيه المسؤولية الملقاة على عاتقه ، وانشاءه اسرار ولده التي احاطها بكل ما يستطيع به من الكتمان ، وحينما علم محمد بالأمر قرر ترك المدينة فخرج متوجهاً الى العراق ليذر دعوته هناك لما يقننه من عدم الرقابة فيه عليه وخصوصاً بعد أن اطلع المنصور على اسرار ذلك الجاسوس . وقدم محمد بالبصرة ونزل على احد انصاره فيها يقال له : عبد الله بن شيان من بني مرة بن عبيد ، فأقام ستة أيام ، فبلغ المنصور قدومه بالبصرة « فأقبل مهنأ (١) كما تقول الرواية حتى نزل الجسر الأكبر ، يقول الزعفراني وهو احد الحضور لما نزل المنصور الجسر اردنا عمرأ للقائه فأبى حتى غلبناه ، فلقيه ، فقال له أبو جعفر : يا أبا عثمان هل بالبصرة أحد نخافه على أمرنا ؟ قال : لا . قال : فأقتصر على قولك وأنصرف ؟ قال نعم ، فانصرف وكان محمد قد خرج منها قبل مقدم أبي جعفر اليها بستة أيام ، وذهب الى عدن ثم الى السند ، ثم الى الكوفة ، ومنها الى المدينة .

وقد كان لرحلة محمد هذه اكبر الأثر في استغراز شعور الناس ضد المنصور بما اوجده من الوعي في تلك الأفطار التي اجتازها وخاصة البصرة لما فيها من المعناء الذين يعرفون محمد فضله وهديه منهم اولئك الدين تاملوا على ابيه . الأمر الذي جعلهم يحصون على ابي جعفر كل هناة ويتطاعون الى نجاح دعوة محمد بكل لفة .

(١) مسرعاً

## النفوس الزكية \*

١٠٠ ١٤٥ هـ

التعريف به

هو أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحضر بن الحسين المثنى بن الحسن السبط بن الإمام علي بن أبي طالب (ع)

أمه : هند بنت أبي عبيدة بن عبد الله بن زمة بن الأسود بن المطلب بن اسد ابن عبد المزي بن قصي . تزوج بها عبد الله بعد ان مات عنها زوجها الأول عبد الله بن عبد الملك بن مروان ، وقد كان المحفز له على اختياره لها هو ما عرفت به أسرته من النبيل وطيب الخلد يقول أبو الفرج : وكان أوعبيدة من سادات قريش واجوادها ، ويستمر في سرد قصة زواج عبد الله بهند فيقول : لما مات عبد الله بن عبد الملك ورجعت هند بميراثها منه ، قال عبد الله بن الحسن لأمه فاطمة : اخطبي

رجعنا في كتابة هذا الفصل الى المصادر التالية : مروج الذهب ج ٣ ص ٢٠٩ . وتاريخ الكامل لأبن الأثير ج ٥ ص ١٩٠ . المقال طبع مصر ص ٢٣٢ الى ص ٢٥٧ . وتاريخ الخلفاء الراشدين للسيوطي ص ٢٣٤ و ٢٦١ . والفخرى ص ١٤٢ وعمدة الطالب ص ٨٩ ، ٩٠ ، ٩١ ط النجف ، وطبقات ابن سعد ج ٣ ص ١٧٣ ط ليدن وميزان الاعتدال ج ٢ ص ٥٧ ، والصواعق المحرقة ص ١٩٠ . و فرق الشيعة ٥٩ ومحاضرات في تاريخ الدول الاسلامية ج ٢ ص ٦١ الى ٦٨ . ومؤرخ العراق ابن الفوطى ج ١ ص ٩٦ . وتاريخ الطبرى ج ٦ ص ١٩٠ ، ويختص تاريخ العرب والتمنن الاسلامى للسيد أمير علي ص ١٨٩ . والعمدة لابن رشيقي ج ١ ص ٥٨ . وتاريخ القطبي ص ٨٨ ، وتنقيح المقال ج ٣ ص ١٤٠ و ١٤١ والمهدي في الاسلام ص ١١٢ و ١٢٥ ، تاريخ الاسلام السياسى ج ٢ ص ١١٠ و ١١٢ وتاريخ الخميس ج ٢ ص ٣٦٤ و ٣٦٥

لي هنداً . فقالت : إذن تردك ، اتطعم في هند وقد ورثت من عبد الله ما ورثته وأنت تتركها ؟ فتركها ومضى الى ابي عبيدة والد هند ، فخطبها اليه ، فقال : في الرحب والسمة ، أما مني فقد زوجتك ، مكانك لا تبرح ، فدخل على هند فقال : يا بنية هذا عبد الله بن الحسن أتاك خاطباً ، قالت : فما قلت له ، فقال : زوجته إياك . قالت : قد أجزت ما صنعت . وارسلت الى عبد الله لا تبرح حتى تدخل على اهالك . قال : فتبشرت لذلك ، فبات بها معرساً من ليلته لا تشعر به امه ، فأقام سبعة ثم أصبح في يوم سابم غادياً على امه وعليه درع الطيب ، وفي غير ثيابه التي تعرفه بها فقالت : يا بني من أين لك هذا ؟ قال : من عند التي زعمت أنها تردني .

وبهذه الصورة تم زواج عبد الله بهند ، وظلت الاسرتان تقربان ما تنجبه هذه الزوجة الكريمة ، حتى مضت عليها قرابة الاربع سنوات وهي لم تلد ، وما مضت على هذا الاضمار إلا أياماً قلائل واذا بصراخ وليدها يدوي في حجرها على رأس المئة الأولى للهجرة ، فذهب البشير الى ابي عبيدة وأخبره فسر به وحمد الله على ذلك . إما آل البيت فناهيك ما أبدوه من الغبطة والفرح في يوم ولادته واصبح ذلك اليوم مسرحاً يتبارى فيه شمره الهاشميين بمدحهم المعروف فن ذلك ما قال ابراهيم بن علي بن هرمه :

لا والذي أنت نعمة سلفت      ترجوا عواقبها في آخر الزمن

ما غيرت وجهه أم مهجنة      اذا القتام يفشي اوجه الهجن

ومحل التمسكة من هذا الشعر هي في البيت الأخير « ما غيرت وجهه أم مهجنة » لأنه « لم تقم عنه أم ولد في جميع آبائه وأمهاته وجداته » حتى قيل فيه صريح قريش . ونستمع الى شاعر آخر يقول في تلك المناسبة مرجياً أن يكون محمد هو الذي سيضع السيف في رقاب الأمويين .

ليهنكم المولود آل محمد      امام هدى هادي الطريقة مهتدي

يسوم أيّ الذل من بعد عزها      وآل بني العاص الطريد المشرّد  
 فيقتلهم قتلاً ذريعاً ، وهـذه      بشارة جديده ، علي واحمد  
 ها أبا نا أن ذلك كائن      برغم أنوف من عداة وحسد  
 أمية صبراً طال ما أطرت لكم      بنو هاشم آل النبي محمد

ونال محمد الحضوة عند ولادته من جميع أسرته وأتجه الكل الى المشاركة في  
 تربيته ، ولم يكن هذا عند الرجال فحسب بل تعداه الى النساء فهذه فاطمة بنت  
 الإمام علي ( ع ) على كبر سنّها وجلالة قدرها تأتي الى عبد الله طالبة منه محمدا لتقوم  
 بتربيته ، ولم يكن من عبد الله إلا الأجابة لما طُلبت ، فأخذته واهتمت في تنمية روح  
 الفضيلة فيه ، فكانت طفولته فريدة في حياة الأطفال ، حس مرهف ، وطموح  
 عال ، وروح متوثبة ، ودقة في المراقبة لكل ما تقع عليه عينه .

أما صفته فلقد كان اسمرّاً شديد السمرة بين كنفه خال اسود ، واسع المنكبين  
 مفتول الذراعين ، ذو سمّة لم تجرده عن القيام بأي حركة . قوياً في منتهى القوة ،  
 روى له مترجوه احاديثاً عن قوة ساعده في صفه اعرضنا عنها حذراً من الاطالة .  
 مواهبه

لقد وفق ذو النفس الزكية في طفوانه توفيقاً قلما يحصل عليه آتراه ، وكان  
 هو بذاته يشعر بهذا لما لديه من الاستعداد الذاتي من صفاء الذهن وقوة الذاكرة ،  
 فنرى والده عبد الله لم يقتصر في توجيهه له على مدرستهم الخاصة بل أخذ يصحبه  
 معه الى مشايخ عصره ، ويطلب منهم تنقيف محمد بالشكل الذي يرضاه هوله ، فمن  
 ذلك : انه اخذه واخاه ابراهيم ذات مرة واتى بها الى عبد الله بن طاووس ( ١ )

( ١ ) عبد الله بن طاووس من اعلام المسلمين في عصره كان عالماً في النحو والفقه  
 يحدث عن ابيه طاووس بن كيسان الثماني النحوى . دخل مع مالك بن انس على  
 المنصور فقال له : حدثني عن ابيك . قال : حدثني أبي أن اشد الناس عذاباً يوم  
 القيامة رجل اشركه الله في سلطانه فادخل عليه الجور في ملكه . فامسك المنصور —

— الحدث المشهور — فقال له : حدثها لعل الله ينفعها .

ولم يدخر مجد من طاقته شيئاً دون طلب العلم كما أنه كان ضئيلاً بالوقت فلا يدع فرصة تمر إلا اغتمها ، حتى أنه كان يقول عن نفسه : إن كنت لأطلب العلم في دور الأنصار حتى لأتوسد عتبة باب أحدهم فيوقضي الإنسان - الخادم - فيقول إن سيدك قد خرج إلى الصلوة ما يحسبني إلا عبده . ولم يقتصر على هذا بل راح نشطاً إلى الاستماع من المعروفين برواية الحديث فأتى نافعاً وسمع منه ، وأتى أبا الزياد وسمع منه وحدث عنهما وعن أبيه وعن غيره إلا أن حديثه كان قليلاً . ويرجع ذلك حسب ما اعتقد إلى رثة في لسانه . كانت تحبس الكلام في صدره فلا يكاد يبين .

وكان موضع ثقة الجميع لما يمتاز به من « التمسك والزهد والعبادة » حتى قيل فيه أنه كان صواماً قواماً وأطلقوا عليه « النفس الزكية » لهذه الميزة . يضاف إلى هذا أنه كان قليل الاختلاط بالناس الآخرين . وتكونت له من مجموع هذا شخصية عظيمة فذة أخذت تتجاوزها الطوائف إليها فكل يقول : ذو النفس الزكية منا وليس ذلك إلا لعدالة موقفه وعدم غيابه عما شغل به متكلموا عصره من الحدل الذي سبب لهم الانقسام فرقاً وأشياء وشغلوا الناس معهم أيضاً بتلك المسائل التي لم يعد بعضها على الدين بطائل .

فترى القدرية مثلاً تعتبره منها ، حتى أن عبد العزيز المايشون لما كلفه مجد في القدر قال إن مجداً قدرياً فذكر ذلك لأخيه موسى بن عبد الله فأجابه موسى بأنه « إنما كان يشمل الناس » (١)

وذهب آخرون إلى القول بأنه من المعتزلة وأنه استجاب إلى مقالة واصل بن

---

— قال مالك : فضمنت ثيابي خوفاً أن يصيبني دمه . توفي سنة ١٣٢ هـ - شذرات

الذهب لابن العماء الحنبلي ج ١ ص ١٨٨ وابن الأثير ج ٥ ص ١٦٧

(١) يشمل الناس : أي يعمهم



عطاء (١) عن طريق داعيته أبو أيوب بن الأوبر وأنه مال إليه هو وجماعة من آل أبي طالب .

وقيل عنه أنه زيدي واستدلوا بنهضته وقيامه بالسيف وما اشبه ذلك من الأقوال التي لا طائل بها بالنسبة الى واقع زعته ومبولة فهو على كل حال رجل علوي وزعته علوية بحتة . وليس فيما كان يقوم به من تلك التنقلات بين مشايخ المسلمين والاستماع الى احاديثهم دليلاً على القطع بأنه انحاز الى فرقة ما من تلك الفرق . والذي يغاب على الظن أن محمد بما كان له من الحنكة السياسية الواسعة فانه حاول أن يسلك هذا الطريق ليصل منه الى آراء هؤلاء المشايخ بالنسبة الى شرعية السلطة الزمنية لما يخالجه من الأفكار في القيام بنهضة واسعة النطاق لاعادة الحكم العلوي الى دنيا المسلمين . وقد كان له من التجربة في هذا السبيل ما دعاه بان يسلك هذا المسلك الذي جعل من كل فرقة تقول فيه بأنه منها وتعتز بالانتساب اليه .

#### مهدويته

إن كلمة المهدي التي يرددها الكثير من المسلمين اذا رجعنا اليها من حيث تفسيرها النفوي العام نجدها تعبر عن كل رجل عرف بالهداية والصلاح . اما من حيث مفهومها الخاص فانها ذلك الأمل المنشود والامنية المحيية لدى المتطلعين الى الاصلاح والارشاد على يد رجل يؤمل فيه الناس أن يكون هو ذلك المصلح المنتظر ، وهذه الفكرة على نحو هذا التفسير واقعها التاريخي اذ أنها لم تكن وليدة عصر محمد ذي النفس الزكية ، ولا جديدة على المسلمين ، بل إنما يرجع تاريخها الى ما قبل الاسلام وقد اشارت اليها الاديان السماوية بمشرة بظهور رجل الاصلاح المنتظر سواء كان نبياً

(١) هو أبو حذيفة رأس المعتزلة وزعيمهم - سمي اصحابه بالمعتزلة لاعتزاله حلقة درس الحسن البصري . وهو الذي نشر مذهب الاعتزال في الآفاق ، ولد سنة ٨٠ هـ ونشأ بالبصرة ، وكان ينشغ بالراء فيجعلها غياً ففجر الراء طول حياته توفي سنة ١٨١ هـ

أو شخصاً آخر ينهض فيهم عندما يعم الفساد ليسلك بالماس الطريق القويم وينقذهم من برائن الظلم والجور لئلا يتولد عندهم القنوط أو تصيبهم خيبة أمل من المصلحين ، وعلى ضوء هذا الأمل فقد أطلق المسلمون هذه اللفظة على جماعة من الناس الذين شتموا منهم روح العدالة الاجتماعية ، والسير بهم حسب ما يقتضيه منطق الدين . إلتضاراً منهم أن يكون صاحبهم الذي وجدوا فيه هذه الخصال المحببة هو ذاك المصلح المنتظر والذي اسماء النبي (ص) بالمهدي وبشر المسلمين بظهوره .

فمن ذلك ما أطلقه البعض على عمر بن عبد العزيز لما رأوه فيه من المشاركة الوجدانية والتفكيرية مثلاً وهب بن منبه يقول : إن كان في هذه الأمة مهدي فهو عمر بن عبد العزيز ، والحسن البصري يقول : إن كان مهدي فعمرو بن عبد العزيز وإلا فلا مهدي ، وقال إبراهيم بن ميسرة : قلت لطاووس : هو المهدي ؟ - يعني عمر بن عبد العزيز - قال : هو مهدي ، وليس به . إنه لم يستكمل العدل .

إذا فإمارة مهديّة من يتسمى بهذا الاسم أن يستكمل العدل في حكمه للحديث الوارد عن النبي (ص) « أنه يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً » .

وإمارة أخرى وهي اضيق نطاقاً من سابقتها كما حددها النبي (ص) في حديثه ما يزيد التعريف بالمهدي « أنه من ولد ابنتي فاطمة » وإمارات أخرى لم تكن متوفرة لكل من قام باستخدام هذه الفكرة سواء كان من الهاشميين أو من غيرهم .

ولسنا الآن بحاجة الى التذليل على صحة هذه الفكرة فانه قد كفتنا الموسوعات القديمة والمؤلفات الحديثة ومن رجع اليها وجد أن الأخبار الواردة في تأييد هذه الفكرة تبليغ حد التواتر فترى ابن حجر يذكر في صواعقه ما يزيد على الحسين طريق في صحة حديث المهدي . وإن شذ من ناقش فيها فليس مرد ذلك الا لقلق الضمير وخطل المعتقد . إذ أنها مسألة لا يختلف فيها اثنان ، كما أنها عند غالبية طوائف المسلمين جزء من المعتقد .

وقد استخدمها بنو العباس لاغراضهم السياسية فيما اشاعوه من مهديّة صاحبنا « ذي النفس الزكية » بآدى ذي بده لوصول عن طريقها الى مصالحهم الخاصة ، ولتل العرش الأموي ، وخاصة فيما كانوا يريدونه بعد بيعتهم له . لما يرونه من اكبار الناس له واحترامهم مقامه ، فكل المنصور يبذل نشاطاً كبيراً في هذا الشأن . فن ذلك ما يرويه أبو الفرج بسنده عن عمير بن الفضل أنه قال : رأيت أبا جعفر المنصور يوماً وقد خرج محمد بن عبد الله من دار ابنه وله فرس واقف على الباب مع عبد له اسود وابو جعفر ينتظره ، فلما خرج وثب أبو جعفر فاخذ بردائه حتى ركب ، ثم سوى ثيابه على السرج ، ومضى محمد فقلت وكنت حينئذ اعرف المنصور ولا اعرف محمداً . من هذا الذي اعظمته هذا الاعظام حتى اخذت بركابه وسويت عليه ثيابه ؟ قال : او ما تعرفه ؟ قلت : لا . قال : هذا محمد بن عبد الله بن الحسن هذا مهدينا اهل البيت .

ولم يكن المنصور قد استخدم هذه اللفظة في محمد ذي النفس الزكية وحده بل إنما استخدمها في ولده محمد المهدي ثابته بعد أن اصبح مهديه الأول في رأيه كذاباً ، وأن المهدي حقاً هو ولده . واخذ يندد بالذين اغرام في مهديّة محمد بعد ذلك .

أما آل البيت وعلى رأسهم عبد الله فكانوا ينكرون على من يدعي مهديّة محمد وقد بذل عبد الله قصارى جهده في سبيل إقلاعها عن ولده ، فمن ذلك قوله لمن سأله عن سبب تسميته له بالمهدي : إني إنما لقبته بذلك تيمناً بذلك الاسم الميمون »

#### ثورته

لقد كان محمد النفس الزكية بحكم مبوله ورغباته ذا اتصال وثيق بقيادة الرأي ورجال الفكر وعن طريق هذا الاتصال استطاع أن يختلط بمختلف الطبقات فاطلع على احوالهم وسمع شكواهم وتعرف على موطن الداء فراح يفكر في اسباب شفاء

الطبقة الكبرى منهم . والطرق التي يمكن ان تخفف عنهم وطأة الظلم والفقر . فيمكن لذلك الترداد على تلك المجالس وهذا الاختلاط بالناس والاصغاء الى احاديثهم مدرسة عمالية أعدته لأن يكون ذلك العامل الاجتماعي والمصلح الكبير الذي عقدت عليه الآمال لانقاذ ذلك المجتمع مما برزح فيه . وكان لتشجيع شيوخه له أعظم الأثر في نفسه .

فكان من نتيجة تلك التفاعلات في نفس محمد أن يصبح العامل الثوري في حياته من اقوى العوامل . حيث القوة والآباء . والحماس والعزيمة . مع تقدير المسؤولية من وراء ذلك كله . وكان اهم ما لديه أن يجد الفرصة سانحة للنهوض بأمره ، ولهذا تراء حينما اعلن زيد بن علي بن الحسين ( ع ) ثورته في العراق بادر للاشتراك معه في خوض تلك المعركة . ولكن بالنظر لأن تلك الحركة جاءت سابقة لأوانها أو أنها اشبه ما تكون بالمرجلة فلما لم يكتب لها النجاح الآتي . غير أن صاحبنا رجع وهو كبير الأمل بما تعقبه تلك الحركة من الوعي والتمتع الحسنة ولو بعد حين . ومن الجدير بالذكر أن هذا لم يكن من شأن القادة الذين اذا اصبوا بنسكة كنتلك النكسة . فبدلاً من خيبة الأمل وضعف الثقة بالولئك الناس الذين خرجوا معهم واسلموهم عند الوثبة . فانه راح يعزز الثقة في انفسهم من جديد بمختلف السبل والوسائل لما عقد عليه النية من اعادة الكرة . فأخذ يتحرى نواح الضعف التي منيت بها تلك الحركة ليتجنبها ، واستمر على هذا العمل وهو على اتصال دائم مع قادة الفكر يومذاك حتى اشتهر أمره عند حكام عصره قائما بينهم الخشية والرهبة منه وخاصة مروان بن محمد الخليفة الأموي فاتجه في سياسته معه تجاهها خاصاً بمحاولة منه أن يكسب وده . لما يراه من تأييد تلك الطبقة له ، في ذلك ما كان يكتب به الى واليه على المدينة حينما يرسل اليه خبر نشاط أمر محمد فيكتب اليه مروان : « إن استمر بثوب منك فلا تكشفه عنه ، وإن كان جالساً على جدار فلا ترفع رأسك اليه » وبلغت الى عبد الله والد محمد ذات مرة وكان قد جاء اليه في حاجة فقال له : « أتيتي بابنك

محمد . فقال عبد الله : وما تصنع به ؟ قل : لا شيء . إلا أنه إن أنا ما أكرمه ، وإن قاتلنا قاتله ، وإن بعد عنا لم نهجه » كانت هذه سياسة مروان بالنسبة الى محمد ، ولم يكن يعمل هذا معه إلا لما يراه من الوعي الذي أثاره ضدهم ، وما كان يلاقيه من التشجيع في هذا السبيل .

وكان بنو العباس يرقبون نشاط محمد فاما تيقنوا أن الوعي قد تكامل ضد الأمويين في اتجاهه الى العلويين ادخلوا رؤسهم في زمرة بني عمومته . وكانوا قبل هذا يعملون على انفراد ، ولما لم تكن لهم مثل تلك المسكنة التي يتمتع بها محمد فلم رأوا من المصلحة لهم أن يندمجوا معهم . وابدوا في اختيار محمد للزعامة من حسن النية ما ساعد الآخرين على توطيد الثقة فيهم . ومن ثم طالبوا بالبيعة له . فبايعوه ولقد كان لهذه البيعة أثرها من نفس محمد ، حيث أنه وجد أن بعض حاميه قد تحقق كما أنه رأى أن هذه البيعة « لا يمكن نقضها شأنه في ذلك شأن ذوي العقائد او المبادئ الراسخة والمثل العليا ، وأنها عقد لا يصح إبطاله ، وأن الخلافة أصبحت حقاً له لا ينازع فيه ، والحق فوق القوة .

وحينما تم لتلك المغامرات أن تنجح - كما مر عليك في الفصول السابقة - قلب العباسيون للنفس الزكية واهل بيته « ظهر المحب » وقاموا في ملاحظتهم لتلا بصروا في مطالبتهم بالبيعة . لأنهم يرون أن هؤلاء إن اصرروا على المطالبة فيها ، فإن الأمر سوف يقات من ايديهم . وكما قدمنا ايضاً أن بني الحسن لما ضيقوا بتلك المطاردة التي شنها عليهم المنصور ، فانهم لم يروا بداً من الصمود أمامها واخذوا يعملون بكل ما في وسعهم ضد المنصور ، وراح محمد يستعيد نشاطه من جديد للهوض بالأمر فوجه اهتمامه الى تشكيل المنظمات السرية في المدينة وبقية الاقطار واختفى هو بدوره وابق والده كحلقة اتصال بينه وبين الناس .

موقف الإمام الصادق ( ع ) من نهضة محمد

لقد نال محمد في نهضته التأييد التام من قبل العلويين والطلبين وغيرهم من علماء



الأمّة واحفاد الصحابة ، والتابعين وعدد من النساك ، والقراء ، والفقهاء ، ونقله الحديث والأثر ، وكان لموقف الإمام جعفر بن محمد الصادق (ع) اعظم الأثر في استجابة الناس إليها .

يقول أبو الفرج في مقاتله : حدثنا علي بن العباس ، قال : أنبأنا بكار بن احمد ، قال : حدثنا الحسن بن الحسين عن سليمان بن نهيك ، قال : كان موسى ، وعبد الله ابنا جعفر بن محمد الصادق (ع) عند محمد بن عبد الله ، فأتاه جعفر فسلم عليه ، ثم قال : تحب أن يصطلم أهل بيتك ؟ قال : ما أحب ذلك . قال : فإن رأيت أن تأذن لي فإنك تعرف عاتي . قال : قد أذنت لك . ثم التفت محمد بعدما مضى الإمام جعفر (ع) الى موسى وعبد الله فقال : الحق بايسكأ فقد أذنت لكما ، فأنصرفا . فالتفت جعفر إليها فقال : مالكما ؟ قالا : قد أذن لنا . فقال جعفر (ع) : إرجعما فإنا كنت بالذي البخل بنفسي وبلكما عنه ، فرجما فشهدا محمدا .

وهذه رواية أخرى تبين لنا مدى قناعة الإمام (ع) في تلك الثورة يرويها أبو الفرج أيضاً يقول : حدثني علي بن العباس ، قال أنبأنا بكار بن احمد ، قال : حدثنا يحيى ابن محمد بن الحسين . قال : حدثني حماد بن يعلى قال : قلت لعلي بن عمر بن علي ابن الحسين (ع) : أمتع الله بك . أسمعت جعفرأ يذكر في محمد و ابراهيم شيئاً ؟ قال سمعته حين أسره أبو جعفر أن يسير الى الربرة فقال : يا علي بنفسي أنت سر معي فسرت معه الى الربرة . فدخل على أبي جعفر . وقت انتظره فخرج علي جعفر (ع) وعيناه تذرفان فقال لي : يا علي ما لقيت من ابن الحبيثة والله لا امضي ثم قال : رحم الله ابني هند - يعني محمد و ابراهيم - إلهما كانا لصابرين كريمين . والله لقد مضيا ولم يصبها دنس .

ولعل في هذه التصاريح الصادرة عن الامام جعفر بن محمد الصادق (ع) كفاية للذين يذهبون الى سلبية موقف الإمام من مثل هذه النهضات الهادفة الى اطاحة عروش اولئك الجلادين .

قلنا أن نهضة محمد امتازت بتأييد هذه الطبقة لها تأييداً كاملاً . حتى أنهم لو استطاعوا من مباشرة الحرب بأيديهم لفلوا . ومرد ذلك الى أن خلافة المنصور لم تلاقي رغبة عندهم . لما لاساليه « المكيايلية » التي انتهجها مع الناس الآخرين من أثر عليهم باعتبارهم الطبقة المسؤولة . والتي تعبر عن احساس المجتمع في تلك الميادين . فزى مثلاً مالك بن أنس (١) حينما يستغنى في خلع بيعة المنصور والألتحاق بمحمد (١) أبو عبد الله مالك بن أنس بن مالك الأصبحي المدني . ولد سنة ٩٥ هـ وقيل ٩٣ أو ٩٤ أحد المذاهب الاربعة عذبه المنصور بسبب معارضة لحكمه عذاباً كبيراً . يتول الواقدي كان مالك يأتى المسجد ويشهد الصلوات والجمعة والجنائز ويعود المرضى ويقضى الحقوق ويتعالمس في المسجد ويحتمع اليه اصحابه ثم ترك الجلوس في المسجد فكان يصلي وينصرف الى مجلسه . وترك حضور الجنائز فكان يأتى أهلها فيعزيهم ثم ترك ذلك كله فلم يكن يشهد تلك الصلوات في المسجد ولا الجمعة ولا يأتى احداً يعزيه ولا يتقضى له حقاً واحتمل له ذلك الناس حق مات عليه وكان ربما قيل له في ذلك فيقول ليس كل الناس يقدر أن يتكلم بعذرهم . ويذهب بعض المؤرخين الى سرد بقية الاسباب التي استوجب مالك من اجلها سخط المنصور عليه حتى ضرب ذلك الضرب المبرح فمن ذلك ما يرون من أن مالكاً كان شديد الميل الى الأمويين . وأن فتواه تلك لم تكن بدافع الولاء لمحمد ذي النفس الزكية بل إنما كانت بدافع البغض للعباسيين . وقد استدلل ابن خلدون على ذلك في رأى مالك بعدالة الطبقة الاولى من امراء بني مروان . ولا يخفى أن الجنوح الى امراء بني أمية ذنب لا يقتصر عند بني العباس . ويتول المؤرخون أن مالكاً كان على اتصال مع ملوك بني أمية في الاندلس ولهذا السر ترى مذهبه اكثر انتشاراً من غيره في تلك الديار . وكان مالك يتول بالراى . يقول الحافظ أبو عبد الله الحميدى في كتاب جذوة المقتبس قال : حدث القعنبي قال : دخلت على مالك بن أنس في مرضه الذى مات فيه فسلمت عليه ثم جلست فرأيت يميني فقلت يا أبا عبد الله ما الذى ييسكيك ؟ فقال لي : يا ابن قعنوب ومالي —

ومبايعته يقول : « إنما بايعتم مكرهين وليس على كل مكره يمين » وكان مالك يعلم بخطورة هذه الفتوى وأنها ستجر عليه البلاء يوماً ما . غير أنه أبى كتمان رأيه في عدم شرعية بيععة المنصور . وقل مثل ذلك في أبي حنيفة (١) فإنه كان يقول في بيععة المنصور وأشياعه « لو أرادوا بناء مسجد وأرادوني على عد آجره لما فعلت » ويرد على امرأة كتبه في ولدها المقتول أمام ابراهيم استجابة لفتواه . وكان مما قالت له : « أشرت الى ابني بالخروج مع ابراهيم ومحمد ابني عبد الله حتى قتل فقال : ليتني كنت مسكان ابنك » وكان يجهز ابراهيم بما يتيسر لديه من النفود ويشفعها

— لا أبكي . ومن احق بالبكاء مني . والله لو ددت أني ضربت بكل مسألة افتيت فيها برأى بسوط سوط وقد كانت لي السعة فيما قد سقت اليه ولتيني لم افدت بالرأى . ونوفى بالمدينة لعشر مضين من شهر ربيع الأول سنة ١٩٩ وقيل سنة ١٧٨ هـ فهرست ابن النديم ص ١٩٨ . ومقدمة ابن خلدون ص ١٤٧ ط البهية . ودائرة

المعارف لفريد وجدى ج ٩ ص ٤٢٥

(١) النعمان بن ثابت بن زوطى من اهل كابل . وقيل غير هذا . وهو النعمان ابن ثابت التيمي . ولكن الاول اصح لأن زوطى كان مملوكاً لابي نعيم الله بن ثعلبة فاعتق . ومن اجله قيل له التيمي . ولد أبو حنيفة سنة ثمانين للهجرة . وكان خزازاً في بداية أمره وله دكان معروف ثم راح في طب العلم وتحصيله وجد في سبيل ذلك حتى أصبح من الذين يشار اليهم في العلم حضر على الإمام محمد الباقر ( ع ) ثم زيد ثم بعد ذلك على الإمام جعفر بن محمد الصادق ( ع ) . وبايع زيداً واخذ يوصله بالأموال ولما قتل زيد حاول يزيد بن هبيرة أن يجلب جانيه الى الأمويين فعرض عليه ثلاث مناصب كبرى : رئاسة ديوانه أو أمانة بيت المال أو رئاسة القضاء فاحجم عن ذلك كله واعتذر . ولكن ابن هبيرة أبى أن يقبل له عذراً فجعله ثلاثين سوطاً فم يقتنع ولم يرضخ فلما رأى منه هذه الشدة كف عنه . وكان يؤخذ من قبل علماء عصره لأخذه بالقياس ومن يرجع الى تاريخ بغداد للخطيب يجد تفصيل مراحل حياته . وكانت وفاته سنة ١٥١ وقيل سنة ١٥٠ هـ تاريخ بغداد ج ١٣ ص ٤٣٢ وما بعدها .

باعذاره التي تعوفاً عن الحقوق به فكان مما كتبه اليه :

« أما بعد فاني قد جهزت اليك أربعة آلاف درهم ولم يكن عندي غيرها ولولا أمانات للناس عندي للحقت بك . فإذا لحقت القوم ونظفرت بهم فافعل كما فعل أبوك في اهل صفين » وشاءت الصدق بأن تقع هذه الرسالة بعد ذلك في يد المنصور فتكون من جملة الاسباب الموجبة لسخطه عليه .

ونرى واصل بن عطاء يجتمع بعمر بن عبيد (١) في بيت عثمان بن عبد الرحمن المخزومي من اهل البصرة فيتذاكرون الجور والظلم فيقول عمرو بن عبيد : فمن يقوم بهذا الأمر ممن يستوجبه وهو له اهل ؟ فقال واصل : يقوم به والله من اصبح خير هذه الأمة . محمد بن عبد الله بن الحسن . فقال عمرو ما أرى أن نبايع ولا نقوم إلا مع من اختبرناه . وعرفنا سيرته . فقال واصل والله لو لم يكن في محمد ابن عبد الله أمر يبدل على فضله إلا أن أباه عبد الله بن الحسن في سنه وفضله وموضعه قد رآه لهذا الأمر اهلاً وقدمه على نفسه لكان لذلك يستحق ما نراه له . فكيف بحاله في نفسه وفضله .

ومثل هذا كان لسفيان الثوري (٢) في حديثه مع اسماعيل بن محمد كما يتحدث اسماعيل نفسه عن ذلك يقول : بعث الي سفيان ليعرف مني حالة محمد وما أنا صانع

(١) عمرو بن عبيد البصري شيخ المعتزلة في عصره كان جده من سبي فارس وأبوه نساءً ثم شرطياً للحجاج في البصرة . وفيه قال المنصور الدوانيقي : كلّم يطلب صيد - غير عمرو بن عبيد . ولد سنة ٨٠ وتوفي بمران - بقرب مكة - سنة ١٤٤ هـ .  
(٢) هو أبو عبد الله سفيان بن سعيد الثوري الفقيه المعروف ولد سنة ٩٤ هـ ونشأ شغوفاً بطلب العلم فاخذ يتنقل في سبيل ذلك حتى حصل على مرتبة لا بأس بها وكان من الساخطين ايضاً على حكم المنصور وبقي على ذلك حتى مئانه سنة ١٦٠ هـ ونظر المذهب الخاص في التصوف فقد أصبحت شخصيته بين الأخذ والرد عند طوائف المسلمين .

تجاهها فقال : كيف محمد ؟ فقلت في عافية ، فقال إن يرد الله بهذه الأمة خيراً  
يجمع أمرها على هذا الرجل ، فقلت : ما علمتك إلا سررتني قال سبحان الله !  
وهل أدركت خيار الناس إلا الشيعة .

يضاف إلى هذا موقف الشعراء الذين كان له السهم الأوفر في استفزاز  
الناس ضد حكم المنصور فمن هؤلاء سديف الشاعر الذائع الصيت فاه وقف ذات  
يوم في المدينة قائلاً :

إنا لنامل أن تترد الفتنا	بعد التباعد والشحناء والاحن
وتتقضي دولة أحكام قادتها	فيما كأحكام قوم عابدي وثن
فأنهض ببيعكم تهض بطاعتنا	إن الخلافة فيكم يا بني الحسن
وقوله معرضاً بالمنصور :	

أسرفت في قتل البرية جاهداً	فاكفف يديك أظلمها مهديها
فاتأثنتك غارة حسنية	جسارة يحشها حسنيها
حتى يصبح قرية كوفية	لما تفطرس ظالماً حرميها

فشمر المنصور بخطورة الموقف لما يراه من الوعي ضده واتباعه القلق وتنقص  
عائمه عيشه في تلك الأيام فراح يواصل تفكيره في أمر هذه المشكلة فلوحت له نفعيته  
بأن يتخذ كل وسيلة لاغضاء على محمد واتباعه وأن يباشر العمل بيده لأن الاتكالية  
في هذا الشأن لم تكن مجدية :

منهج محمد لا يبيح الاغتيال :

ومن نتيجة ما طرق سمع أبي جعفر وما أوصله الوشاة والجواسيس إليه عن  
إقبال الناس على دعوة محمد فقد أصبح في قلق متزايد وصراع فكري دائم ترجح  
له بالتالي فكرة الذهاب إلى الحج وذلك في عام ١٤٠ هـ ليطلع بصورة شخصية  
على أوضاع الناس هناك ومدى تأثير دعوة محمد فيهم وأشياء أخرى كان قد نوى  
على تنفيذها عند حلوله بالمدينة ، ومن أجل هذه الغاية فانه قد حمل معه الاضاربة



أخاصة في بني الحس كما اصطحب معه بعض الجواسيس الذين أرسلهم من قبل على هيئة بعض أنصارهم في الأقطار ليأتوا له بما عندهم . واستعد لكل ما ينبغي له من تطمين سلامته خشية من أن يقتاله أحد من أصحاب محمد . وجاء إلى مكة وهو على تلك الحالة من الاستعداد .

وكان محمد قد عزم أيضاً على الحج فخرج في ذلك العام وبصحبة أخوه إبراهيم وجماعة من أنصاره قد انبثوا هذا وهناك بين صفوف الحجاج . وكان من بينهم عبدالله الأشر (١) بن النفس الزكية قد جاء أيضاً لتأدية الفريضة . ولما اجتمع بصحب

(١) عبدالله الأشر بن النفس الزكية بن عبدالله المحض . أمه أم سلمة بنت محمد بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب (ع) كان من المعروفين بالعلم ورجاحة العقل إنتدبه أبوه مع جماعة من أنصاره وأمرهم بالذهاب إلى السند لبث الدعوة هناك يقول الطبري : لما خرج محمد بالمدينة ، وإبراهيم بالبصرة ، وجه محمد بن عبدالله ابنه عبدالله الذي يقال له الأشر في نفر من صحبه إلى البصرة وأمرهم أن يشتروا مهارة خيل عتاق بها ويمضوا بها معهم إلى السند ليكون سبيلاً له إلى الوصول إلى عمر بن حفص وإنما فعل ذلك به لأنه كان فيمن يابعه من قواد أبي جعفر وكان له ميل إلى آل أبي طالب فتقدموا البصرة على إبراهيم بن عبدالله فاشترى منها وليس في بلاد السندوا الهند شيء أنفق من اخيل العتاق ومضوا في البحر حتى صاروا إلى السند ثم صاروا إلى عمر بن حفص فقالوا نحن قوم نخاسون ومعنا خيل عتاق ، فأمرهم أن يعرضوا اخيلهم فعرضوا عليه ، فلما صاروا إليه قال له بعضهم : أدنني منك أذكر لك شيئاً ، فأدناه منه وقال له : إنا قد جئناك بما هو خير لك من اخيل ، ومالك فيه خير الدنيا والآخرة . فاعطانا الأمان على خلتين : إما أنك قبلت ما أتيناك به ، وإما سترت وأمسكت عن أذاننا حتى نخرج من بلادك راجعين ، فاعطاهم الأمان . فقالوا : ما لنا خيل أتيناك والكن هذا ابن رسول الله (ص) عبدالله ابن محمد بن عبدالله بن الحسن بن الحسن أرسله أبوه إليك ، وقد خرج بالمدينة —

أيّه وتداول معهم أمر الدعوة وخطورة وجودهم في الموسم . وفي ختام تلك  
المداولات عن بعضهم رأي اغتيال المنصور فطرحه امامهم فاستصوبوه وتعاقدوا على  
ذلك . ولكنهم تحاشوا من أن ينفذوا هذه الفكرة قبل استشارة محمد وإبراهيم  
وطلب الأذن منها في سبيل تنفيذ خطتهم . وما أن التقوا بهما وطرحوا الفكرة  
عليهما إلا وقبلها محمد بالاستنكار وعدم الرضى وردهم بقوله : « والله لا أقنّه أبداً  
غيلة . حتى ادعوه . يقول الطبري فنفض امرهم ذلك وما كانوا اجمعوا عليه »

ويحدثنا الطبري ايضاً عن جماعة اخرى من انصار محمد كانت قد جاءت لنفس  
هذا الغرض يرأسها عبدويه . وكان يصريح لصاحبه عن مزيد اهتمامه فيما أزمع على  
القيام به : « إني أريد أن اوجر أبا جعفر هذه الحربة بين الصفا والمروة » فبلغ

سودعا لنفسه بالخلافة . وخرج أخوه إبراهيم بالبصرة فوغب عليها . فقال : بالرحب  
والسعة ثم بايعهم له . وأمر به فتواري عنده ، ودعا أهل بيته وقواده وكبراء أهل  
البلد للبيعة ، فأجابوه ، فقطع الأقية والقلاص البيض ، وهب له البسة من البياض  
يصعد فيها المنبر ، وتهيأ لذلك يوم الخميس ، فلما كانوا يوم الأربعاء إذا حراقة قد  
وافقت من البصرة . فيها رسول الخليفة بنت المعمارك امرأة عمر بن حفص بكتاب  
اليه تخبره بقتل محمد بن عبدالله . فدخل على عبدالله فاخبره الخبر وعزاه . . . ثم قال :  
له ! ها هنا ملك من ملوك السند عظيم المملكة ، وهو على شركه أشد الناس تعظيماً  
لرسول الله (ص) ، وهو رجل وفي فارس اليه فاعتمد بينك وبينه عقداً وأوجهك اليه  
تكون عنده فلست ترام معه . قال : افعل ما شئت فتفعل ذلك فصار اليه فأظهر  
اكرامه وبره برأ كثيراً وتسلل اليه من انصاره زهاء اربعمائة إنسان يركب فيهم  
فيصيد ويتنزه في هيئته الملوك والأتهم . وانتهى خبره إلى أبي جعفر وما بذله عمر  
ابن حفص له من المساعدة . فكتب أبو جعفر إلى عمر هذا بولايته على إفريقية  
وولى على الهند هشام بن عمرو النعالي وأمره أن يكاتب ذلك الملك فان أطاعه وسد  
اليه عبدالله بن محمد وإلا حاربه ولما صار هشام إلى السند كره أخذ عبدالله وأقبل  
يرى الناس أنه يكاتب الملك ويرفق به فاتصلت الأخبار بأبي جعفر بذلك فجعل —

ذلك عبدالله بن الحسن فلاحق به ونهاه وكان من جملة ما قاله له : أنت في موضع  
عظيم فإرى أن تقبل « (١)

وكان عبدالله مصيباً في رده لهذه المحاولة واحباطها من عدة وجوه الوجه  
الأول وهو الأهم : مراعاة حرمة تلك البقعة المقدسة . الثاني : المحافظة على كيان  
دعوتهم لئلا يؤخذ في مفهومها أنها تبيح الاغتيال تلك الجريمة الشكرا التي يترفع  
عنها ذوو إلهم العالية والنفوس الأبية . الثالث إنهم يدعون إلى فكرة لا إلى القضاء

فكتب اليه يستحثه فينا هو كذلك إذ خرجت خارجة ببعض بلاد السند فوجه  
اليهم أخاه سفنجاً فخرج بجر الجيش وطريقه بجنات ذلك الملك فينا هو يسير إذا  
برهيج قد ارتفع من موكب فظن أنه مقدمة للعدو الذي يقصده فوجه طلائعه  
فرجعت فقالت : ليس هذا عدوك الذي تريد ولكن هذا عبدالله بن محمد الأشتر  
العلوي ركب متزهاً يسير على شاطئ مهران فمضى يريد فقل له نصاحه هذا ابن  
رسول الله وقد علمت أن أخاك تركه متعمداً مخافة أن يوء بدمه ولم يقصدك وإنما  
خرج متزهاً وخرجت تريد غيره فأعرض عنه فتمك : ما كنت لأدع أحداً يحوزه  
ولا أدع أحداً يحظى بالتقرب إلى المنصور بأخذه وقتله وكان في عشرة فتصد قصده  
وذمر أصحابه فحمل عليه فقاتله عبدالله وقاتل أصحابه بين يديه حتى قتل وقتلوا  
جميعاً فلم يفلت منهم بخبر وسقط بين القتلى فلم يشعر به وقيل إن أصحابه قدفوه  
في مهران لما قتل لئلا يؤخذ رأسه فكتب هشام بن عمرو بذلك كتاب فتح إلى  
المنصور يخبره أنه قصده قصداً فكتب اليه المنصور يحمد أمره ويأمره بمحاربة  
الملك الذي آواه وذلك أن عبدالله كان اتخذ جوارى وهو بحضرة ذلك الملك فأولد  
منهن واحدة محمد بن عبدالله وهو أبو الحسن محمد العلوي الذي يقال له : ابن الأشتر  
فخاربه حتى ظفر به وقتله ووجه بأمر ولد عبدالله وابنه إلى المنصور فكتب المنصور  
إلى واليه بالمدينة يخبره بصحة نسب الغلام وبعث به اليه وأمره أن يجمع آل  
أبي طالب وأن يقرأ عليهم كتابه بصحة نسب الغلام ويسله إلى أقربائه .  
(١) الطبري ج ٦ ص ١٦١ ط الاستقامة بالقاهرة سنة ١٩٣٩ .

على أشخاص معينين والفكرة إن كانت طيبة صالحة فالأشخاص الذين يقفون أمامها سوف يشدحون بطبيعة الحال ولو بعد حين .

واتضح المنصور نبأ هذه المؤامرات التي أحبطها أهلها عن طريق أحد جواسيسه الذين بهم للفرص فاضطرب من أجل ذلك وراح يضرب أخساً باسديس للتخلص من أمر محمد فلم ير بداً من التمجيل في أتيان المدينة لانهاء ما هو بصدد من اتخاذ الاجراءات مع بني الحسن . والذي زاد في ازعاج المنصور وسبب له القلق الدائم هو ما بلغه عن التحاق أحد القادة المشهورين في خراسان بمحمد . وكان ذلك القائد قد جاء إلى المنصور بأموال كثيرة فلما وصل إلى مكة واطلع على الحال مال بما معه من الأموال إلى محمد . فلم يكن من محمد إلا أن دعى بالحوايج من أنصاره وقسم عليهم تلك الأموال .

يقول الطبري بسنده عن أبي هبار المزني - وهو أحد أصحاب محمد الذين يعتمد عليهم - « لما جاء ذلك القائد بالأموال وكان خائفاً من طلب المنصور أمرني محمد بالاهتمام في أمره . فاشترت له أباعر وجهازته وحملته في قبعة وقطرتة (١) وخرجت أريد به المدينة حتى أوردته إياها . ولما قدم محمد المدينة ضمه إلى أبيه عبدالله ووجها إلى ناحية في خراسان . والذي يغلب على الظن أنه ضمه إلى ابنه عبدالله لا إلى أبيه حسب ما يظهر لنا من سياق الحوادث التي جاءت من بعد ذلك مباشرة والتي تشير إلى وجود عبدالله بالمدينة واجتماع المنصور به عند وروده اليها . ولما شعر المنصور بهذا التدبير الذي قام به محمد بعد التحاق ذلك القائد عزله واليه المعروف بابي داود عن ولاية خراسان . وولي عليها عبد الجبار بن عبد الرحمن .

يقول الطبري : « وسار عبد الجبار اليها وحبها قدمها أخذ بها أناساً من القواد ذكر انه اتهمهم بالنداء إلى ولد علي «ع» منهم مجاشع بن كثير وهو صاحب قوهشار - والحريش بن محمد الذهلي ابن عم أبي داود فقتلهم . وحبس الجنيد

---

(١) أي بخمرته بالقطران .

ابن خالد بن هريم التغلبي ومعبد بن الحليل المزني بعد ما ضربها ضرباً مبرحاً  
وحبس عدة من وجوه قواد خراسان ، والح على استخراج ما على عمال أبي داود  
من بقايا الأموال .

### حالة المنصور في المدينة :

ونترك الحديث إلى والي المنصور زياد بن عبدالله ونشارك بالاستماع اليه مع من  
يتحدث اليهم عن وصف حالة أبي جعفر عند دخوله المدينة يقول : « ألا اخبركم  
عجباً لما لقيته الليلة ؟ فقل له بلى : فقال طرفني رسل أمير المؤمنين نصف الليل وكان  
قد أتى الحج ومنه أتى إلى المدينة . وكنت قد تحولت عند قدومه من داري إلى  
غيرها لأجعلها له . قال : فدقت علي رسته الباب فخرجت ملتحفاً بأزاري ليس علي  
ثوب غيره فنبهت غلاماً لي في سقفة الدار ، فقلت لهم : إن هدموا الدار فلا  
يكلمهم منكم أحد . قل : فدقوا الباب بحُرْزَةِ الحديد وصيحوا فلم يكلمهم أحد  
فرجموا وأقاموا ساعة ثم طلعوا بحُرْز (١) شبيه أن يكون معهم مثلهم مرة أو مرتين  
فدقوا الباب بحُرْزَةِ الحديد وصيحوا فلم يكلمهم أحد فرجموا فأقاموا ساعة ثم جاؤا  
بامر ليس عليه صبر فظننت والله أن قد هدموا الدار فأمرت بفتحها وخرجت اليهم  
فاستحثوني وهمو أن يحملوني وجعلت اسمع العزاء من بعضهم حتى اساموني إلى دار  
مروان . فأخذ رجلاً بمضدي فأخرجاني على حال الزيف على الأرض أو  
نحوه حتى أتيا بي حجرة القبة العظمى فإذا الربيع واقف فقال : ويحك يا زياد ماذا  
فعلت بنا وببنفسك منذ الليلة ؟ ومضى بي حتى كشف ستر باب القبة فأدخلني ووقف  
خلفي بين البابين فإذا للشمع بين نواحي القبة فهي تزهو ووصيف قائم بناحيتهما ،  
وأبو جعفر محتب بحائل سيفه على بساط ليس تحته وسادة ولا مصلى ، وإذا هو  
منكس رأسه ينقر بحُرْز في يده . قال : فأخبرني الربيع أنها حاله من حين صلى  
(١) تعبيراً عن الكثرة لما يسمعه من الضوضاء .

العتمة إلى تلك الساعة قال: فما زلت وافقاً حتى إنني لا أتنظر إمداء الصبح واجد لذلك  
فرجاً فما يكلمني بكلمة ، ثم رفع رأسه للمرة الثانية ، فقال : يا ابن الفاعلة ابن محمد  
وابراهيم ؟ قتلني الله إن لم أقتلك ، قال : فقلت : اسمع مني ودعني أكلك فقال :  
قل ؟ . فقلت له : أنت نفرتهما عنك بعثت رسولاً بالمال الذي أمرت بقسمه على  
بنى هاشم فنزل القادسية ثم أخرج سكيناً بحده ، وقال : بعثني أمير المؤمنين لأذبح  
محمدًا وابراهيم فجاءتهما بذلك الأخبار فهربا ثم أمروني بالانصراف فانصرفت .  
وبعد أن أنهى المنصور حديثه مع واليه زياد واقبناعه بوجهة نظره ، وأمره  
بالانصراف عنه ، عاد إلى أطرافه مفكراً ، واستمر على هذا حتى كاد الهربيع  
الأخير من الميل أن ينقضي ولما يعاود الكرى طرفه نتيجة لتلك الانفعالات  
النفسية المستوحاة من تفكيره في حاضره الراهن ومستقبله الجاهم . ولما يشعر به من  
الخطر المحدث الذي يهدده بالهزيمة إن هو تهاون في أمره واليك صريح قوله غير  
مرة لعبد الصمد بن علي - وقد لاهمه على أسراه في القتل والعقوبة حتى كأنه لم يسمع  
بالعفو - : « إن بني أمية لم يبل رعمهم وإن آل أبي طالب لم تغمد سبوفهم ونحن  
قوم رأونا بالأمس سوقاً واليوم خلفاء ولا تتمهد الهيبة في صدورهم إلا باطراح  
العفو واستمهال العقوبة » .

كان هذا جانباً من جوانب صورة الجزار العباسي خططه بريشته ، وقد أقر  
علماء النفس الحديث بأن مرد هذه الحالة إلى الشهور بالنقص الذي يرافق اللسان  
منذ طفولته .

ومن هذا راح المنصور يخلص من تفكيره إلى نتيجة واحدة إلا وهي  
مطالبة الحسينيين أثناء وجوده في المدينة - في تسليمهم محمدًا وابراهيم ابني عبد الله  
وهي الغاية التي من أجلها انشأ الحج ، واصطحب لها جاسوسه المعروف عقبة بن  
سلم الذي أخبره بخبر نشاط محمد وابراهيم وما كل لا يبيهم من شأن في مساندتهما .  
يقول الطبري بسنده إلى محمد بن عباد : قال : قال السندي : لما أخبر عقبة بن سلم



أبا جعفر أنشأ الحج وقال لعقبه إذا صرت بمكان كذا وكذا لقيني بشو حسن فيهم  
عبدالله فأنا مبعجه ورافع مجلسه وداع بالغداء فإذا فرغنا من طعامنا فلاحظك فامتل  
بين يديه قائماً فإنه سيصرف بصره عنك فدر حتى تغمز ظهره بابهام رجلك حتى  
يملأ عينه منك ثم حسبك . وإياك أن يراك مادام يأكل ، فخرج حتى إذا تدفع  
في البلاد لقيه بنو حسن فاجلس عبدالله إلى جانبه ثم دعا بالطعام فأصابوا منه ثم أمر  
به فرفع فأقبل على عبدالله فقال : يا أبا محمد قد علمت ما أعطيتني من اليهود  
والموآثيق ألا تبغيني سوءاً ولا تكيد لي سلطاناً قال : فأنا على ذلك يا أمير المؤمنين  
قال : فلاحظ أبو جعفر عقبه فاستدار حتى قام بين يديه فأعرض عنه فرفع رأسه  
حتى قام من وراء ظهره فغمزه بأصبعه فرفع رأسه فملا عينه منه فوثب حتى جثا  
بين يدي أبي جعفر فقال : أقتلني يا أمير المؤمنين أقالك الله قال : لا أقاتلني الله إن لم  
أقتلك ثم أمر بحجسه . وفي رواية أخرى وهي أقرب إلى الصحة وهي أن أبا جعفر  
حينما قال لعبدالله : أين ابنك؟ قال عبدالله لا أدري، فقال : لتأتيني به قال عبدالله :  
لو كان تحت قدمي مارفتها عنه فقال أبو جعفر : ياربيع قم به إلى الحبس .  
وكانت خاتمة المطاف لحجة المنصور في ذلك العام هي زج عبدالله زعيم الحسينيين  
في السجن تمهيداً لما ينوي القيام به من الاجراءات الصارمة ضدهم وذلك بسد  
عودته إلى عاصمة ملكه .

\* \* \*

٣

وانصرف أبو جعفر من المدينة وبنظره أنه قد آتم عملاً يحديه من وراء سجنه  
لعبدالله المحض . وعزم على عزل واليه زياد لأنه لحظ فيه عدم الاهتمام وظن فيه  
أنه يداهن فيما كلف فيه . والواقع أن ذلك ناتج من تأثير عبدالله عليه ، وعبدالله  
كما قدمنا يمتاز بسرعة التأثير على الغير مهما سمت عقليته لببانه الخلو ، واسلوبه  
الأخاذ وحجته القوية . فكان من تأثيره على زياد والي المنصور أن جملة يهاهم

ويخشاهم حتى بلغ به الحال أن طلب من محمد أن يخرج وإياه إلى السوق ليعلم الناس ذلك. فخرجوا نادى زياد هذا محمد بن عبد الله، فتصايح الناس. المهدي. المهدي، ولم تكن هذه الحالة تخفى على المنصور بفضل جاسوسيته في المدينة، فكتب إليه بعزله عنها، وولى مكانه محمد بن خالد القسري وأعطاه في سبيل الجدد بطلب محمد صلاحيات واسعة وأغدق عليه المال مضافاً إلى الكميات الموجودة في بيت مال المدينة. فكانت المدينة مرتعاً خصباً للمتلفين ومسرحةً واسعة للجاسوسية العباسية.

يقول الطبري: استعمل أبو جعفر على المدينة محمد بن خالد القسري بعد زياد وأمره بالجد في طلب محمد وبسط يده في النفقة في طلبه، وأغذ السير حتى قدم المدينة هلال رجب سنة ١٤١ هـ ولم يعلم به أهل المدينة حتى جاء رسوله من الشقرة - وهي بين الأعوص والطرف على ليلتين من المدينة - فوجد في بيت المال سبعين ألف دينار والـ ألف درهم، فاستغرق ذلك المال، ودفع في محاسن أمواله كثيرة أنفقها في طلب محمد فاستبطأه أبو جعفر واتهمه فكتب إليه يأمره بكشف المدينة وأعراضها (١)، فأمر محمد بن خالد أهل الديوان أن يتجاءلوا لمن يخرج فتجاءلوا رباع العاشر المضحك وكان يداين الناس بألف دينار فهلك وتوت (٢) وخرجوا إلى الأعراض لكشفها عن محمد وأمر القسري أهل المدينة فلزموا بيوتهم سبعة أيام وطافت رساله والجند بيوت الناس يكشفونها ولا يحسون شيئاً، وكتب القسري لأعوانه صكاكاً يوزعون بها لئلا يمرض لهم أحد، فلما استبطأه أبو جعفر ورأى ما استغرق من الأموال عزله (٣).

وإن هذه الحملة التفتيشية التي وجهها المنصور لكشف عن محمد هي الأولى من نوعها في تاريخ الأمة الإسلامية في تلك العهود. إذ لم يكن مهوداً لديها مثل هذا

---

(١) مجموعة قرى المدينة وبساتينها.

(٢) وتوى لغة بمعنى الهلاك أو الخسارة

(٣) الطبري مج ٦ ص ١٦٦ ط الاستقامة

الاجراء على أى شخص . هي كانت خطورته وجرمه . وهذا ما يدلنا على أن أبا جعفر لم يكن يطلب اخلافة إلا لمصلحته الفردية ، ولا يرى لاطفوس الاسلامية أى أثر . وإن عمله هذا ليعتبر تحدياً للآية الكريمة وهي قوله تعالى « يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها ذلك خير لكم لعلكم تذكرون » . فإن لم تجدوا فيها أحداً فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم وإن قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أزكى لكم والله بما تعملون عليم » (١) . وإن ما يخشاه سياسياً لم يكن مبرراً له دينياً .

ولقد كان لهذا العمل أثره في استفزاز شعور الجماعات بتحديه لكرامتهم في هذا الأسلوب النبوي عما تقتضيه روح الدين وطبيعة المجتمع . أما المصور فانه قد شعر بالفشل في هذه الحملة وما أعقبها من بقاء ولاية المدينة شاغرة ، فأخذ يستشف الآراء ليرى من هو ذلك الرجل الذي يسلم بيده ولايتها ليقضي على حركة محمد ، واستدعى من أجل ذلك أحد رجاله المعروفين بالرأى فقال له : « ويحك أشر علي في أمر هذين الرجلين - يعني محمداً وابراهيم - فقد غمني أمرهما ؟ فقال الرجل : أرى لك أن تستعمل رجلاً من ولد الزبير أو طلحة فأنهم يطلبونها بذحل فأشهد لا يلبثونها أو يخرجونها إليك . قال : قاتلك الله ما أجود رأياً جئت به ، والله ما غي هذا علي ولكنني أعاهد الله أن لا أثار من أهل بيتي بدوي وعدوهم ، ولكنني أبث عليهم صعلكا من العرب فيفعل ما قلت . فبث رباح بن عثمان بن حيان . ويحدثنا الطبري عن كيفية الاتفاق بين أبي جعفر ورباح يقول : « لما أراد أبو جعفر عزل محمد بن خالد عن المدينة ركب ذات يوم فلما خرج من بيته أستقبله يزيد بن أسيد السلمي فدعاه وسأله ، ثم قال أما تدلني على فتى من قيس اغنيه وأشرفه وأمكنه من سيد اليمن يلمب به - يعني ابن الفسري - قال : بلى قد وجدته يأمر المؤمنين ، قال من هو ؟ قال : رباح بن عثمان بن حيان المري ، قال : فلا

تذكرن هذا لأحد . ثم انصرف فأمر بنجائب وكسوة ورجال فهيئت للمسير فلما انصرف من صلاة العتمة دعا بريح فأتي به اليه فلما مثل أمامه ذكر له ما بلى من غش ابن زياد وابن القسري في ابني عبدالله وعهد له بالمدينة وولاه عليها وأمره بالمسير من ساعته قبل أن يصل إلى منزله وأمره بالجدي في طلبها ، فخرج مسرعاً حتى قدمها يوم الجمعة لسبع ليال بقين من شهر رمضان سنة ١٤٤ هـ وقيل غير هذا وهو أن رباح ضمن المنصور القبض على محمد و ابراهيم أو أحدهما لقاء توليته المدينة شريطة أن يمنحه نفس الصلاحيات التي منحها لسلفه من ولاة المدينة فأجاب المنصور إلى ذلك وولاه .

واستقبل أهل المدينة نبأ توليته عليهم بنوع من الاستغراب لحطته وعدم سابقته واحجموا عنه ، ولم يعمتوا فيه حيناً دخل المدينة ، أما هو فقد تريت في امره ولم يهتم إلى ما لاقاه من الخفاء ، وبقي كأنه يريد أن يدرسهم ليقف على ذوى الخطر منهم فيحتاط لنفسه . وانتهى من ذلك إلى انتهاج سياسة الشدة والعنف فكان دوره في المدينة يمثل دور الحجاج بن يوسف الثقفي في العراق ، والتفت ذات يوم إلى غلامه فقال له : خذ يدي ندخل على هذا الشيخ - يعني عبدالله ابن الحسن وكان محبوباً في قبة الدار التي على الطريق إلى المقصورة - فاقبل متسكناً على غلامه حتى وقف على عبدالله بن الحسن فقال : أيها الشيخ إن أمير المؤمنين والله ما استعملني لرحم قريبة ولا يد سلفت اليه والله لا لعبت كما لعبت زياد وابن القسري ، والله لأزهقن نفسك أو لتأتيني بابنيك محمد و ابراهيم ، قال : فرفع عبدالله رأسه اليه وقال : نعم أما والله إني لأزيرق قيس المذبوح كما تذبح الشاة . قال أبو البخترى - وهو غلام رباح - فانصرف رباح والله آخذاً يدي أجد برد يده وإن رجليه ليخطان تماكله . قال : قلت والله إن هذا ما اطلع على الغيب قال : إياك فوالله ما قل إلا ما سمع . قل : فذبح والله فيها ذبح الشاة (١)

(١) الطبري ج ٦ ص ١٦٨ نفس الطبعة

« كان محمد خبيراً بالنسكر والاختفاء جواباً لبوادي ورأى على المياه الأواجن وقد تزاى بشتى الأزياء ، فمرة يتزيا بزي الأعراب ، وأخرى بزي العمال إلى ما شاكل ذلك ، ولم يزل يتنقل من موضع إلى موضع آخر » حتى أصبحت حالته مريبة لأبي جعفر المنصور ، وأصبح أمر محمد عنده هو شغله الشاغل أينما حل ، فلما الجزيرة بالعيون والأرصاد وبذل الأموال الطائلة وفرق الأعراب يفتشون عليه وعلى أخيه إبراهيم في البوادي والوديان ويتلقون منه تعاليم دقيقة لتلك الغرض نفسه » (١)

أما محمد فقد بدا له رأي له أهميته بالنسبة إلى مصلحة دعوته ، وهو أن يزج برجل من أصحابه - يمتاز بالحنكة والرأى - في بلاط المنصور ليكون عيناً له عليه ، وليكون أيضاً على اتصال دائم معه ليخبره عن كل رأى يستجد للمنصور فيه ، وبالوقت نفسه فقد استطاع أحدهم بأن يتوصل إلى ذلك بمد رياضية شاقة تلون فيها ذلك الرجل بالوان شتى حتى كسب ثقة البلاط وأصبح من كتمة السر هناك ، غير أن المنصور له حالة خاصة وهي أن بعض الأمور الهامة التي يرى فيها كتم السر ضرورة لا بد منها فإنه لا يفضلها إلى غيره ولو كان من أقرب الناس إليه واحظاظم منزلة عنده . فمن جملة ما كان يصنمه المنصور تحت الستار هو إرساله الرسائل الموقعة باسماء أشخاص من قواد جيشه أو المبرزين من أهل فارس إلى محمد بيد رسل يتأكد من بطولتهم في هذا الميدان ، وخصوصاً على حث محمد في دعواه وأخذ الأجوبة على تلك الرسائل ، وهذا هو السبب الذي أوقع محمداً في الفخ وفت بعضده يوم نهض ، فانه كان يظن بأن جميع الأقطار ستثور معه على أبي جعفر ، وقد نجح أبو جعفر

في هذا التدير ايما نجاح .

اما ذلك الرجل الذي يعمل في بلاط المنصور لمصلحة محمد فانه لم يكن يتوصل إلى هذه الأمور السرية بسرعة وإن جسد واجتهد لهذا الغرض . وفي ذات يوم وعلى سبيل الصدفة بلغه هذا الخبر الذي يرويه الطبري بقوله : « لما حبس أبو جعفر المنصور عبدالله بن الحسن في طلب ابنه بعث له عيناً (١) وكتب معه كتاباً على ألسن الشيعة إلى محمد يذكر له طاعتهم ومسارعتهم ، وبعث معه بمال والطاق ، فقدم الرجل المدينة فدخل على عبدالله بن الحسن فسأله عن محمد فذكر له أنه في جبل جهينة . وقال أمر ربلي بن الحسن الرجل الصالح الذي يدعى بالأغر (٢) وهو

(١) اسمه خلاد وهو جد أبي العيناء الأديب المشهور والعالم المحدث المعروف ترجم له غالب المؤرخين ، وتحدث أبو العيناء نفسه عن جده الذي قام بالتجسس للمنصور فقال : إن المنصور دعا جدي خلاداً وكان مولاه فقال له أريدك لأمر قد همني ، وقد اخترتك له ، وأنت عندي كما قال أبو ذؤيب الهذلي :

الكنى إليها ، وخير الرسو ل أعلمهم بنواحي الخبر

فقال أرجو أن أبلغ رضى أمير المؤمنين . فقال : صر إلى المدينة على أهلك من شيعة عبدالله بن الحسن وابدك له الأموال وأكتب إلي بانقاسه وأخبار ولده فأرضاه . ثم علم عبدالله بن الحسن أنه أتى من قبله ، فدعا عليه وعلى نسله بالعمى . قال فنحن نتوارث العمى إلى يوم الساعة . راجع تاريخ بغداد للخطيب ج ٣ ص ١٧١ والعماد الحنبلي في شذرات الذهب ج ٢ ص ١٨٢ .

(٢) ولد أبو الحسن علي بن الحسن بن الحسن بن الحسن السبط (ع) سنة ١٠٠ هـ ونشأ نشأة صالحة حتى قيل فيه : علي الخير وعلي الأغر وعلي العابد . أمه أم عبدالله بنت عامر بن عبدالله بن بشر بن عامر بن ملاعب الأسنة بن مالك بن جعفر بن كلاب زوجة عبدالله بابنته زينب . حاز علي مرتبة عليه عظيمة . أما عبادته فناهيك عنها فلقد بلغ به الحال من الاخلاص لله سبحانه ما يتجاوز حدود المعتول . يقول —



بنى الأبر فهو يرشدك ، فأثابه فأرشدته ، وكان لأبي جعفر كاتب على سره ،  
 وكان متشيعاً فكتب إلى عبدالله بن حسن بأمر ذلك العين وما بعث له فقدم الكتاب  
 على عبدالله فارتاعوا وبعثوا أبا هبار المزني إلى علي بن الحسن وإلى محمد ليحذروهم  
 الرجل ، فخرج أبو هبار حتى نزل بعلي بن حسن فسأله عن الرجل فأخبره أنه  
 أرشده إلى محمد قال أبو هبار : فجئت محمداً في موضعه الذي هو به فإذا هو جالس  
 في كهف معه عبدالله بن عامر الأسلمي وابني شجاع وغيرهم ، والرجل معهم  
 أعلامهم صوتاً وأشدهم انسياطاً فلما رأني ظهر عليه بعض التكرة وجلست مع القوم  
 فتحدثت ملياً ثم أصغيت إلى محمد فقلت له : إن لي حاجة فنهض ونهضت معه  
 — أبو الفرج : كان علي بن الحسن قائماً يصلي في طريق مكة فدخلت أفعى في ثيابه  
 تحت ذيله حتى خرجت من زيقته فصاح به الناس : الأفعى في ثيابك وهو مقبل  
 على صلاته ثم اسابت فمرت فما قطع صلاته ولا تحرك ولا رثي أثر ذلك في وجهه .  
 أما قرأته للقرآن فكانت لها ميزة خاصة يتول موسى بن عبدالله : لما حبسنا في  
 المطبق لم نكن نعرف أوقات الصلوات لتددة الظلام إلا باجزاء من القرآن يقرؤها  
 علي بن الحسن . وكان من الموصوفين بالجلد والصبر حتى أنه لما طالبت عليهم المدة  
 وهم في السجن ضجر بعضهم من شدة ما يعانونه فأقبل عبدالله على علي بن الحسن  
 فقال : يا علي أترى ما نحن فيه من البلاء ألا نطلب إلى ربك عز وجل أن يخرجنا  
 من هذا الضيق والبلاء ؟ قال فسكت عنه طويلاً ثم قال يا عم إن لنا في الجنة لدرجة  
 لم نكن لنبلغها إلا بهذه البنية أو بما هو أعظم منها . وإن لأبي جعفر في النار موضعاً  
 لم يكن ليبلغه حتى يبلغ منا مثل هذه البنية أو أعظم منها فأن تشأ أن تصبر فما أوشك  
 فيما أصبنا أن نموت فنستريح من هذا الغم كأن لم يكن منه شيء . وإن تشأ أن ندعو  
 ربنا عز وجل أن يخرجك من هذا الغم ويتصرف بأبي جعفر غاية التي له في النار  
 فعلنا . قال : لا بل اصبر فما مكثوا إلا ثلاثاً حتى قبضهم الله إليه وهم بذلك  
 السجن المهول . وقد اتينا على بعض جوانب حياته بضمن مناسباتها في  
 هذا العرض .

فأخبرته بخبر الرجل ، فاسترجع وقال : فما الرأي ؟ فقلت : إحدى ثلاث أيها  
شئت فأفعل . قال : وما هي ؟ قلت : تدعني فأقتل الرجل ، قال : ما أنا بمقارف  
دماً إلا مكرهاً . - أو ماذا ؟ قلت : توقره حديداً وتثقله معك حيث انتقلت .  
قال : وهل بنا فراغ له من الخوف والاعجال . أو ماذا ؟ قلت : تشده وتوثقه  
وتودعه أهل ثقتك من جهينة . قال : هذه إذا .

يقول أبو هبار : فرجعنا وقد نذر الرجل فهرب فقلت اين الرجل ؟ قالوا :  
قام بركوة فاصطب ماء ثم توارى بهذا الضرب يتوضأ . قال : فجلنا بالخيـل وما  
حوله فكان الأرض التأمّت عليه . قال : وسعى على قدميه حتى شرع على الطريق  
فمر به أعراب معهم حمولة إلى المدينة فقال لبعضهم افرغ هذه الغرارة (١) وادخلنيها  
أكن عدلاً لصاحبها ولك كذا وكذا قال نعم ففرغها وحمله حتى أقدمه المدينة . ثم قدم  
على أبي جعفر فأخبره الخبر كله وعمي عليه اسم أبي هبار وكنيته وعلق وبراؤه عنده  
فمكّتب أبو جعفر في طلب المزنّى فحمل اليه رجلاً يدعى وبراؤه فسأله عن قصة محمد  
وما حكى له العين خلف أنه ما يعرف من ذلك شيئاً فأمر به فضرب سبعمائة سوط  
وحبس حتى مات أبو جعفر . وهذه هي المرة الاخرى التي يبرهن فيها محمد على  
شرف النفس وعظمة الدعوة التي يدعوا لها . فانه قد استفدح اراقة الدماء . ودم  
هذا الرجل بصورة خاصة حينما ألح عليه ناصحه أبو هبار . وهو يعلم أن هذا  
الرجل هو رجل سوء سوف يربك سير دعوته يوماً ما . ولكن الذي يظهر أن  
محمداً كان يحذر أن يأخذ لنفسه سمة السفاح أو ما شاكلها من الألقاب التي تشعر  
الناس بالخوف والرهبة إنه كان يحاول إقناع الناس بالطرق الإيجابية المحببة لا السلبية  
المرهبة .

(١) الغرارة : وعاء من الأوعية التي توضع فيها الآثاث عند العرب .

- لسان العرب -

وعلى أثر ما وصل إلى المنصور من أخبار محمد فقد أصدر أوامره إلى واليه على المدينة بملاحقته واتباعه وقتلهم . بعدما عين له الجهة التي يرتاد إليها محمد كثيراً إذ هي موضع رحله وثقله . وقام رياح فور وصول تلك الأوامر إليه بتنفيذ ما طلب منه وأخذ يرسم الخطط من أجل ذلك . وافتعل اسطورة المرأة بالوقت نفسه ، محاولة منه تثبيط المؤيدين لمحمد ليستطيع من مطارته على انفراد . وأعطى فرفع ومنع فوضع ثم قام بشن حملته الأولى يقول الطبري : « أخبر رياح بأن محمداً في شعب من شعاب رضوى جبل جهينة وهي من عمل ينبع فاستعمل عليها عمر بن عثمان بن مالك الجبني أحد بني جشم وأمره بطلب محمد فطلبه فلم يدركه .

ويتحدث محمد نفسه عن مضايقة رياح له فيقول : بينا أنا في رضوى مع أمة لي أم ولد معها بني لي ترضعه إذا ابن سنوطي مولى لأهل المدينة قد هجم علي في الحيل يطلبني فخرجت هارباً وهربت الجارية فسقط الصبي منها فتقطع ، وقد قال محمد في هذا :

منخرق السربال يشكو الوجي      تنكبه اطراف مرد حداد  
شرده الخوف فأزرى به      كذاك من يكره حر الجلال  
قد كان في الموت له راحة      والموت حتم في رقاب العباد  
واستمر رياح في ملاحقته حتى أعياه أمره فكتب إلى المنصور بذلك . يقول الطبري :

« ولما طال على المنصور أمره ولم يقدر عليه وعبدالله بن الحسن محبوس آتاه عبدالله بن عمران بن أبي فروة فقال له . يا أمير المؤمنين أطمع أن يخرج لك محمد وإبراهيم . وبنيو حسن مخلون ؟ - والله للواحد منهم أهيب في صدور الناس من الأسد ! قال : فكان ذلك الذي هاجه على حبسهم ، قال : ثم دعاه فقال : من

أشار عليك بهذا الرأي .

ثم أتى أبا جعفر كتب إلى رباح بن محبس بن الحسن جميعاً ووجهه في ذلك أبا الأزهر المهري : فلما وصل الرسول إلى رباح أخذ « حسناً وإبراهيم ابني الحسن ابن الحسن . وجعفر بن الحسن بن الحسن . وعباس بن الحسن بن الحسن بن الحسن » وقبل أن أبا جعفر عبدالله بن الحسن بن الحسن وأخيه المعروف بالعابد أخذاهم وكان من أمر علي أنه لما حبس هؤلاء وهم الوجبة الأولى من بني الحسن جاء إلى باب رباح وهو متلعف في ساج له فقال له رباح : مرحباً بك وأهلاً ما حاجتك ؟ قال : جئتك لتحبسني مع قومي . ولما حبس هؤلاء عمادى رباح في غيه وأظهر جبروته وبطشه فكان لا يراعي في الناس إلا ولا ذمة واستمر على هذا العنف مجاهرأ في شتم محمد وإبراهيم وانتقاص أهل المدينة حتى روي أنه صعد المنبر ذات يوم فأخذ ينال من محمد وإبراهيم واصفاً إياهما بقوله : الفاسقين الخالعين الخارجين . ثم ذكر ابنة أبي عبيدة أمها فأخفش لها فسيح الناس وأعظموا ما قال ! فقال : الصق الله وجوهكم الذل والهوان أما والله لا كتبني إلى خليفتم فلا علمنه غشكم وقلة نصيحتكم فقال الناس : لا تسمع منك يا ابن المحدود وبادروه بالخصى فبادر واقتحم دار مروان وأغلق عليه الباب وخرج الناس حتى حفوا واجاهه فرموه وشموه ثم تهاوا عنه فكفوا أما الوجبة الثانية فكان فيها موسى بن عبدالله ، وعلي بن محمد بن عبدالله وكان قد أتى به من مصر مقيداً . لأن أباه أرسله إليها داعياً له فيها . وكان عند وصوله إليها موضع تحلة واحترام من الطبقات التي تعرف مكانهم واستجاب لدعوته كثير من الناس على قصر المدة التي مكث فيها هناك غير أن شبكة التجسس العباسي كانت واسعة إلى أبعد حد وأساليها متعددة الأمر الذي مكنتهم من التعرف على نشاطه فواصلوا خبره إلى أبي جعفر فأرسل اليهم يأمرهم بالقبض عليه وحمله إليه وفوجي . حينما جاء هذا الأمر اليهم بالقبض عليه وهو على غرة . ورواية أخرى تنفي أنه سجن في المدينة بل إنما سجن في العراق وهو على أفراد حتى إذا جيء بعمومته

وبقيهم جموده معهم في السجن ولعل هذه الرواية أقرب إلى الصحة من غيرها بقريئة  
طلب المنصور حمله اليه لاستجوابه .

وأن أهم ما يؤخذ عليه علي هذا هو افضاؤه بالأسرار الهامة بالنسبة إلى دعوة  
أبيه وتسمية طائفة كبيرة من أنصارهم في مختلف البلدان . ولعل أهم عامل حد من  
نشاط الدعوة نفسها هو هذا لأن المنصور اخذ يتعقب الرجال الذين ذكروهم علي  
فتخاذل الآخرون عن المحاق بركب ابيه لما رأوه من سجن من سماهم علي المنصور  
ومكثوا في السجن جميعاً أياماً قلائل اخذت منهم مأخذها من حيث الشدة والضيق  
الذي يما يوبه من رياح يقول موسى بن عبدالله : « لما حبسنا ضاق الحبس بنا فسأل  
أبي رياحاً أن يأذن له في أن يشتري داراً فيجعل حبسنا فيها ففعل . فاشترى أبي داراً  
فنقلنا إليها فلما امتد بنا الحبس أتى محمد أمه هند فقال : إني قد حملت أبي وعمومي  
ما لا طاقة لهم به ولقد هممت أن أضع يدي في أيديهم فمسي أن يخلني عنهم قال :  
فتكرت ولبست أطماراً ثم جاءت السجن كهيئة الرسول فأذن لها فلما رآها أبي أثبتها  
فنهض إليها فأخبرته عن محمد فقال : كلا . بل انصبر فوائته إني لأرجو أن يفتح الله  
به خيراً ، قولي له فليدع إلى أمره وليجد فيه فإن فرجنا بيد الله ، قال : فانصرفت  
وتم محمد علي بغيته (١) .

- ٦ -

أنار سجن بني الحسن في الحجاز بصورة عامة موجبة شديدة من الاستياء  
ضد رياح وأصبحت المدينة من جراء تلك لتحديات على فوهة بركان من أجل  
الانتقام منه . وهو بدوره يتلون في سياسته الارهابية لبث روح الذعر والخوف  
بين الناس مضافاً إلى هذا معاملته السيئة لسجناء من بني الحسن ، وتواترت أخبار  
المدينة هذه إلى أبي جعفر فقرر ان يخرج وحينما جاء جعل طريقه على المدينة فلما  
(١) الطبري مجلد ٦ ص ١٧٣ الطبعة السالفة الذكر .

وصلها شرع في المفاوضة مع السجناء يقول الضبري بسنده عن موسى بن عبدالله :  
« لما حج المنصور أرسل محمد بن عمران بن ابراهيم بن محمد بن طلحة ، ومالك بن  
أنس إلى أصحابنا ، فسألهم أن يدفعوا اليه محمداً و ابراهيم ابني عبدالله ، قال فدخل  
علينا الرجلان وأبي قائم يصلي فابلعاهم رسالته فقال حسن بن حسن : هذا عمل  
ابني المؤمنة . أما والله ما هذا رأينا ولا عن ملائنا ولا لنا فيه حيلة . قال :  
فاقبل عليه ابراهيم فقال : علام تؤذي أخاك في ابنه ؟ وتؤذي ابن أخيك في أمه ؟  
قال : وانصرف أبي من صلاته فأبلغاه فقال لا والله لا أرد عليكما حرفاً أن أحب  
أن يأذن لي فألقاه . فليفعل ، فانصرف الرجلان فأبلغاه ، فقال : أراد أن يسحرني  
لا والله لا ترى عينه عيني حتى يأتيني بابنيه يقول ابن الأنسير : وكان عبدالله لا  
يحدث أحداً قط إلا قلبه عن رأيه .

لهذا السبب خشي أبو جعفر الاجتماع بعبدالله فقطع المفاوضات وانصرف إلى  
مكة ليحج وبعد ما قضى مناسك حجه عاد فجعل طريقه على الربرة وزل فيها فجاء  
اليه رياح مستقبلاً إياه فردّه إلى المدينة وأمره بأشخاص بني الحسن اليه ومعه محمد  
ابن عبدالله بن عمرو بن عثمان بن عفان أخو بني الحسن لأنهم على رواية كل من  
العقاد الحنبلي في الشذرات وابن الأثير في السكامل وابن جرير في تاريخه والمسهودي  
في مروج الذهب وغيرهم كالأصفهاني في المقالل الذي ترجم له بالضمن ، فرجع  
رياح إلى المدينة وقام في تنفيذ ما طلب منه في أمر نقل بني الحسن وشاع خبر ما أزمع  
عليه في عامة أرجاء المدينة فتقاطر الناس على باب السجن وازدحمت تلك البقعة  
من الأرض بالجموع الذين ينتظروا خروج السجناء ليروا على أي حالة سيخرجون  
وهم أسياد المدينة ومطمح أنظار الناس . وبينما هم وقوف وإذا بريح يخرج والسجناء  
خلفه قد وضع في أيديهم الحديد خفي بهم حتى أوقفوا عند باب المسجد وهم يتظاهرون  
بالجلد وعدم الاكتراث أما رياح فأحب أن يودعهم بنوع من التحدي لعل  
المنصور يقدره له فراح يشتمهم ويطلب من الناس شتمهم ، فأخذ الناس يردون عليه



سباً وشتماً له ولبن ولأه . تقول خديجة بنت عمر بن علي : لما أوقفونا عند باب مسجد رسول الله (ص) الباب الذي يقال له باب جبرئيل أطبل علينا أبو عبد الله الصادق عليه السلام - وعامة ردائه مطروح بالأرض ثم اطلع من عند باب المسجد فقال : انعمكم الله يامواشر الأنصار . ثلاثاً . ما على هذا عاهدتم رسول الله ولا بایتموه أما والله إن كنت حريصاً ولكني غلبت وليس للقضاء مدفع ، ثم قام وأخذ إحدى نعليه وأدخلها في رجله وبقيت الأخرى وعامة ردائه يحجره في الأرض . فدخل بيته فحم عشرين ليلة لم يزل يبكي فيها الليل والنهار حتى خفنا عليه . وتروى له حالة غير هذه وهي تعبر عن مدى استياء الامام عليه السلام . لما ألم ببني عمه من الخطب وتعطينا صورة صادقة عما يكنه لهم من التقدير والاكبار . يقول الحسين ابن بدر : « غدوت إلى المسجد فرأيت بني الحسن يخرج بهم من دار مروان مع أبي الأزهر يراد بهم الربذة فأنصرفت فأرسل إلي جعفر بن محمد فجننته ، فقال : ما وراءك فقلت رأيت بني حسن يخرج بهم في محامل قال : اجلس فجلست فدعا غلاماً له ثم دعا ربه دعاء كثيراً ثم قال لغلامه اذهب فإذا حملوا فأت فاخبرني ، فأتاه الرسول فقال : قد أقبلوا بهم فقام الامام جعفر بن محمد (ع) فوقف من وراء ستر شمر يبصر من ورائه ولا يبصره أحد فطاع بعبد الله بن الحسن في حمل معادله مسود (١) وجميع أهل بيته كذلك ، قال : فلما نظر اليهم الامام (ع) هملت عيناه حتى جرت دموعه على خيته ثم أقبل علي فقال يا أبا عبد الله والله لا يحفظ الله حرمة بعد هؤلاء .

ولما صاروا بقصر نفيس على ثلاثة أميال من المدينة دعاريح الحدادين بالقيود والأغلال فأتى كل رجل منهم في كبل وغل ، فضاقت حلقتا قيد عبد الله بن الحسن فعضمته فتأوه فأقسم عليه أخوه الحسن ليحولن حلقتيه عليه إن كانتا أوسع فحولتا عليه وساروا بهم متوجهين إلى الربذة . يقول ابن الأثير : « ولما حمل بشو الحسن كان (١) المسود كناية عن الرجل العباسي الذي يرتدى السواد وهو شعار العباسيين

محمد و ابراهيم يأتيان معتمدين كهيئة الأعراب فيسيران أباهما ويسأئلاه و يستأذناه  
في الخروج فيقول لا تمجلا حتى يمكنكما ذلك . ويقول : إن منعكما أبو جعفر أن  
تعيشا كريمين فلا يمنعكما أن تموتا كريمين .

لقد أثار هذا المنظر المؤلم في نفس محمد و ابراهيم ألماً و حزناً كما أثر فيها من  
النشاط ما جعلهما يواصلان الجد في أمرهما الليل و النهار و يقنا أن تقرير مصيرهما  
و اولئك السجناء منوط بهما و عرفا أن الفرصة و انتهت لما لمساء من استياء الناس عامة  
من والي المنصور و تحدياته . و لعل المنصور قد أدرك ذلك عند مروره في المدينة  
أول الأمر فألح بحملهم لئلا تشتد الوطأة عليه حينما يثور محمد و الناس بهذا الشكل  
فلا يبعد أن يكونوا معه . كل هذا مما دعا المنصور أن يحملهم إلى الربذة و من ثم  
يوجههم إلى العراق و كان من حمل معهم محمد بن عبدالله بن عمرو بن عثمان بن عفان  
المعروف بـ « الدياج » بسماية رياح و اقترائه عليه و اتهمه له بأنه يرسل أهل  
الشام في أخذ البيعة لمحمد و خلق المنصور . كما أنه صورته بصورة انشط عضو فعال  
تقوم عليه دعوة محمد مما أوغر صدر المنصور عليه و جملة يتحرق للقبض عليه .

يقول الطبري : « لما صار بنو حسن إلى الربذة دخل محمد بن عبدالله بن عمر  
ابن عثمان على أبي جعفر بأمر منه و كان عليه قيض و ساج و أزار رقيق تحت قيضه  
فاما أوقف بين يديه أخذ يكيل له الشتم و السب المنقذع و نسبه إلى أمور لا تناسب  
معه و يربأ بالحدث بها أي رجل يدعي الشرف بغض النظر عن كونه خليفة و لم  
يكتف بذلك بل راح يهيل له سيلاً من قارص القول و الاتهامات التي يبرأ منها مثله  
ثم صاح السياط السياط فجاءه رجل بايديهم السياط فأمرهم بتجريد ثيابه و شق  
قيضه عن أزاره و كشف عورته و بعد هذا أشار إليهم بضربه . ف ضرب خمسين و مائة سوطاً  
فبلغت منه كل مبلغ ثم أمر أبو جعفر بأن يردفوه ثلاثين سوطاً ف ضرب حتى لم  
يستطع بعدها من الحر أن يتم دعا أبو جعفر بساجور من خشب شبيه به في طوله  
و كان طويلاً فشد في عنقه و شدت به يده ثم أخرج ملبياً فلما طلع به من حجرة

أبي جعفر وثب إليه مولى له فقال : بأبي أنت وأمي ألا ألونك بردائي ؟ قال :  
 بلى جزيت خيراً فوالله لشفوف أزارني أشد علي من الضرب الذي نالني ، فألقي  
 عليه المولى الثوب ومضى به إلى أصحابه المسجونين ووضع إلى جنب أخيه عبدالله  
 ابن الحسن ، فأخذ عبدالله يمرضه حتى تحسنت حالته بعض الشيء (١) وبينما هم  
 كذلك وإذا برسول أبي جعفر إلى عبدالله كما يروي ذلك موسى بن عبدالله يقول :  
 « أرسل أبو جعفر إلى أبي أرسل إلي أحدكم واعلم أنه لا يعود إليك أبداً فابتدره  
 بنو اخوته يمرضون أنفسهم عليه فجزاهم خيراً وقال : « أما أكره أن أجمع بكم  
 ولكن اذهب أنت يا موسى ، قال : فذهبت وأنا يومئذ حدث السن ، فلما نظر  
 إلي قال : لا أنعم الله بك عينا السياط يا غلام قل : فضربت والله حتى غشي علي  
 فما أدري بالضرب ، ثم رفعت السياط عني واستنداني ، ففرت منه ، فقال : أتدري  
 ما هذا ؟ هذا فيض فاض مني ، فأفرغت عليك منه سجلاً ، لم استطع رده ، ومن  
 ورائه والله الموت أو تفتدي منه ، قال : قلت : والله يا أمير المؤمنين إن كان ذنب فاني  
 لمعزل عن هذا الأمر . قال : فانطلق فأتني بأخويك . قال : فقلت : تبغني إلى  
 رياح بن عثمان فيضع علي العيون والرصد ، فلا أسلك طريقاً إلا أتبعني له رسول ،  
 ويعلم أخواني فيهربان مني . قال : فكتب إلى رياح : لا سلطان لك على موسى . ثم  
 أرسل معي حرساً أمرهم أن يكتبوا اليه بخبري . فقدمت المدينة فنزلت في دار ابن  
 هشام بالبلاط ، فأقيمت بها شهوراً » (٢)

وهناك رواية تقول : بأن عبدالله هو الذي فاتح المنصور في أمر اطلاق ولده  
 موسى بحجة التفتيش عن أخويه محاولة منه أن يستخلصه من الحالة التي هم يمانونها.  
 وهي مردودة للأسباب الآتية :  
 أولاً — ان المنصور يرفض الاجتماع بعبدالله مطلقاً حذراً من أن يؤثر عليه .

(١) الطبري ج ٦ ص ١٧٥ ط الاستقامة .

(٢) المقال ص ٣٩١ ط مصر ، والطبري .

ثانياً : إن عبادة من شرف النفس وعلو الهمة يمكن أن تسمى من أن يكون  
ضيقاً بابنه على أخوته وبنينهم .

أما كيف اتصل موسى بابيه وكيف حمله أبوه رسالته لولديه التي يحتج فيها انصار  
رواة تلك الرواية فذلك مما لا يمكن الشك فيه لأن موسى حين خروجه من  
المنصور جعل طريقه على أبيه فصاره وحمله هذين البيتين :

يا بني أمة إنني عنكما غاف وما الغنى غير آني مرعش فان

يا بني أمة إن لا تدعا كبري فانما أنما والشكل مثلاً (١)

وبعد هذا صمم المنصور على الرحيل من الربطة عائداً إلى العراق ، وأمر بحمل  
بني الحسن إلى العراق أيضاً ليكونوا بالقرب منه إذا احتاج التشكيل بهم ولأغراض  
أخرى أشرنا إليها فيما تقدم .

- ٧ -

### إلى قبور الأحياء

جو مكفر ، وموقف راهن ، وأعناق مشرابة ، وبيلة فكرية ، وآهات  
متصاعدة ، ودموع تتلألأ في المسقي فلا تكاد تتساقط ، من أجل ذلك المنظر  
المؤلم . كانت هذه حالة الناس في ذلك اليوم الذي أخرج به السجناء من بني الحسن  
يراد بهم العراق . إنها حالة خشي المنصور أن يخرجهم على مثلها من المدينة . لئلا  
يثار أهلها لأسياهم ويكون بالنتيجة ضحية لمثل هذه الأجرة .

وأخرجوهم وهم يرسمون بالقيود والأغلال وأركبوهم ذلك المركب الحشن  
بدون وطء وفيهم الشيخ الذي لا يقوى على تحمل مثل هذا التعذيب . والشاب  
المترب الذي اتنا به العلة بمجرد وضع الأغلال في يديه هذا وهم لا يعلمون ما قيت  
لهم الأقدار على أيدي أولئك الجلادين ؟ وماذا سيكون أمر الذين خلفهم بعد  
أن عرفوا الشيء الكثير عن ندالة رياح والي المنصور .

(١) المقاتل : ص ٢٢٤

يقول المسعودي : « لما ارتحلوا من الريزة وهم على مثل تلك الحال صاح عبدالله  
ابن الحسن يا أبا جعفر ما هكذا فعلنا بكم يوم بدر ، فساروا بهم حتى أوصلوهم الكوفة  
وحبسوا في سرداب تحت الأرض لا يفرقون فيه بين الليل والنهار » ورغم هذا فإنه  
لضيقة وكثرتهم لا يستطيع أحدهم بأن يجلس جلسة يستريح بها . وقد بلغ الضيق بهم  
أن خصمهم لم يرخص للموكل بهم من إفساح المجال لهم في قضاء حاجتهم خارج  
السجن حتى اشتدت عليهم الرائحة ، فاحتال بمض مواليهم فأدخل اليهم شيئاً من  
الغالية فكانوا يدفعون بشمها الروائح المنتنة . وكان الورم يبدو في أقدامهم فلا يزال  
يرتفع حتى يبلغ الفؤاد فيموت صاحبه . فمن جملة من مات إبراهيم بن الحسن بن  
الحسن ومحمد بن إبراهيم . وقبل أن المنصور دعا بأبى يأتوه بمحمد بن إبراهيم  
فلما أتى به إليه قال له : أنت الديباج الأصفر ؟ قال : نعم . قال : أما والله  
لاقتلنك قتلة ما قتلتها أحداً من أهل بيتك . ثم أمر بأسطوانة مبنية ففرقت ثم  
ادخل فيها فبنيت عليه وهو حي وكان الناس قبل هذا يأتون إليه فيمنظرون إلى  
حسنة (١)

أما طريقة أداء الفريضة عندهم فانهم جزؤا القرآن خمسة أجزاء فكانوا يصلون  
الصلاة على فراغ كل واحد من حزبه . وكان عدد من بقى منهم خمسة . فمات  
إسماعيل بن الحسن فترك عندهم حتى حيف فصعق داود بن الحسن فمات .  
ولقد أثرت هذه المأساة في نفس إبراهيم اثرأ ممضاً الأمر الذي جملة بواصل  
الليل بالنهار وهو في العراق مرة وفي الأهواز أخرى وفي الشام تارة بالدعوة إلى  
الثورة ، وعلى اثر ما بلغه من حالة أهله فقد انشد هذه القصيدة التي ينسبها بعضهم  
إلى غالب الحمداني وهو قول لا شك في بعمده . وإليك ما قال :

ما ذكرك الدمنة القفار واهل الدار ما نأوا عنك أو قربوا

(١) الطبري ج ٦ ص ١٧٩ ط الاستقامة ، ومروج الذهب ج ٣ ص ٣١١  
ط دار الرجا .

إلا سفاهاً وقد تفرعك ۱۱ شيب بلون كأنه العطب  
ومر خمسون من سنك كما عد لك الحاسبون إذ حسبوا  
فعد ذكر الشباب لست له ولا إليك الشباب ينقلب  
إني عرتني الهموم واحتضرا ۱۲ هم وسادى والقلب منشعب  
واستخرج الناس للشفاء وخلفه ت لدهر بظهره حـدب  
أعـوج استعدت الثام به ويخنو به الكرام إن شربوا

\*\*\*

نفسى فدت شبة هناك وظن ۱۳ بوباً من قيودهم ندب (۱)  
والسادة الفر من ذويه فما روقب فيهم آل ولا نسب  
ياحلق القيد ما تضمنت من حلم وبر يزينه حسب  
وأمهات من الفـواطم أخذ لمصتك بيض عقايل عرب  
كيف اعتذاري إلى الاله ولم بشهر فيك المأثورة القضب  
ولم أقـد غارة ملاممة فيها بنات الصريح تنتحب  
والسابقات الحيات والأسل ۱۴ سمر وفيها أسنة ذرب  
حتى توفي بني نيلة بال قسط بكيل الصاع الذي احتلبوا  
بالقتل قتلا وبالأسير الذي في القيد أسراً مصفودة سلب  
أصبح آل الرسول أحمد في ۱۵ ناس كذبي عـرة به جرب  
بؤساً لهم ما جنت أكفهم وأي حبيل من أمة قضبوا  
وأي عهد خانوا الاله به شد بمشاق عقده الكذب

ومن الذين تأثرت عواطفهم لحالة بني الحسن تلك . هو أبو فراس الحمداني  
حيث يقول في قصيدته المشهورة ذاك كراً ذلك المشهد المؤلم ومعرضاً ببني العباس :

(۱) الظنوب : هو عظم الساق . والندب : الجرح .



بش الجزاء جزيتم في بني حسن  
 لا يبعة ردعتكم عن دمائهم  
 هلا صفحت عن الأسرى بلا سبب  
 هلا كففت عن الديباج السنم  
 ما زهت لرسول الله مهجته  
 ما نال منهم بنو حرب وإن عظمت  
 كم غدرة لكم في الدين واضحة  
 أبوهم العلم الهادي وأمهم  
 ولا يمين ولا قربى ولا ذمم  
 كالصافين يدر عن أسيركم  
 وعن بنات رسول الله سبكم  
 عن السباط فألا نزه الحرم  
 تلك الجرائم إلا دون نيلكم  
 وكم دم لرسول الله عندكم

- ٨ -

### ابراهيم بن عبدالله

أمه هند بنت أبي عبيدة. ويكنى بأبي الحسن، وكما قيل في نشأة أخيه محمد فابراهيم  
 يشترك معه فيها حيث التريفة الصالحة والجد في طلب العلم وحب الخير، وقوة العزيمة  
 وإباء الضيم. والألفة وحسبنا منه أنه «لم يملأ عين المنصور بعد أبيه وأخيه غيره  
 من بني الحسن» ولقد كان خطيباً من الطراز العالي وشاعراً من خول شعراء  
 العرب تواقاً إلى الأكتاف من قراءة كتب الأدب. حتى أن بعض المؤلفين في  
 الأدب والتاريخ يرون أن «المفضليات من جمع ابراهيم بن عبدالله جمعها من دواوين  
 العرب لما كان محتفياً في منزل «المفضل الضبي» فما قتل ابراهيم نسبت المفضليات  
 إلى المفضل المذكور، وكان المفضل زبدياً ومن رواية حديث ابراهيم وشعره كما  
 كان ابراهيم يكثر من الإقامة عنده.

يقول أبو الفرج بسنده إلى المفضل نفسه (١): إنه يقول: كان ابراهيم بن  
 عبدالله بن الحسن متوارياً عندي، فكنت أخرج وأتركه، فقال لي: إلك إذا  
 خرجت ضاق صدري، فأخرج إلي شيئاً من كتبك أخرج به، فأخرجت إليه

(١) الأغاني ج ١٧ ص ١٠٩، وابن أبي الحديد ج ١ ص ٣٢٤

كتباً من دواوين العرب . فأختار منها السبعين قصيدة التي صدرت بها اختيار الشعراء (١) ثم أتممت عليها باقي الكتاب .

ولقد كان سياسياً من الطراز العالي فيه كل ما في السياسي من قدرة على التعرف بمهام الدعوة التي يدعوها من رجحان الرأي والفظنة ، وكتبان السر في جميع الأمور خطيرها وحقيرها وكأنه قد جمل هذا المثل العربي برنامجاً لحبته السياسية « استعن على أمورك بالكتبان » . مضافاً إلى هذا فإنه قد كان موفور الحظ في استجابة ذوي الأثر من العلماء وأرباب الفكر له . يتحدث الطبري عن دخوله البصرة وتمكثته في أمره بأنه دخلها ولم يعلم به حتى رفقائه . فإنه فارقه قبل وصوله إلى حدودها بمسيرة يوم بسكامله ولا يعلمون عنه القليل والكثير . يقول مظاهر بن الحرث وهو أحد رفقائه : أقبلنا مع إبراهيم بن عبدالله من مكة نريد البصرة فلما كنا على ليلة منها تقدم إبراهيم ونخلنا عنه ثم دخلنا من غد . فقال أبو نعيم لمظاهر : أمر إبراهيم بالكوفة ؛ قال : لا والله ما دخلها قط ولقد غاب بالموصل ثم الأنبار ثم بغداد والمدائن والتيل وواسط .

تفكر في قول هذا الرجل من أصحابه ، وما فيه من إيضاح عن نشاط إبراهيم في دعوته واحتفاظه بأمره . ومنه نتبين أن وضعه غير وضع محمد مع أصحابه فنرى مثلاً أن محمداً كان كثير لتبسط مع أصحابه وخصته وإن كان فيهم خليط بينما نرى إبراهيم على العكس من ذلك . ولقد كانت الدعوة التي يدعوها في اتساع مستمر ونشاط لا مثيل له وكانت ترتكر على دعائم ثلاث :

الأولى : قربهم من النبي (ص) وهذه يشترك فيها عامة بني هاشم .

الثانية : الموازنة بينهم وبين بني العباس ، والتدليل على أفضليتهم مع التشهير بأبي جعفر المنصور بصورة خاصة واحتفاظه بما مسكه عليه من التحالفات الدينية (١) وفي ابن أبي الحديد : فأختار منها القصائد السبعين التي صدر بها كتاب المفضليات .

والسياسية . وأعظم شيء كان يتذرع فيه هو سجن أهل بيته وهم بالقرب منه .  
الثالثة : ما في رقبة المنصور من البيعة لمحمد ذي النفس الزكية . فمحمد هو  
الخليفة الشرعي على اعتبار تلك البيعة التي سبق وأن أشراها إليها ، والذي كان  
المنصور هو الداعي الأول لمقدها . كما صار بالتالي الداعي الأول لنقضها . وهناك  
أمور أخرى يذكرها إبراهيم في ضمن خطباته وأحاديثه حسب ما يتناسب مع  
المقام .

ولقد استجابت له البصرة حتى روي أن ديوانه أحصى أربعمائة ألف أو  
يزيدون وكان يلتقي في المجتمعات العامة والأندية الخطب الحماسية التي كان لها الأثر  
الفعال في نفوسهم ، فلقد سعد ذات يوم المنبر واستعرض أعمال بني العباس فكان  
من قوله فيهم :

« صفروا ما عظم الله عز وجل وعظموا ما صغر الله » ثم قال : يا أهل  
البصرة لقيتم الحسنى . وآوئتم الغريب . لا أرض ولا سما ، فإن أملك فلنكم الجزاء  
وإن أهلك فعلى الله عز وجل الوفاء .

ويقول الطبري في وصف حال المنصور حيال نشاط أمر إبراهيم : « بقي  
المنصور خمسين ليلة لم يخلع لباسه . فإذا سئل عن ذلك يقول : كيف أنزع  
والملك لإبراهيم ؟ » فكان اهتمامه في تعقيب أمر إبراهيم أشد منه في أمر محمد . ولقد  
هاله أمر الكوفة وما هم عليه من المسارعة إلى دعوة إبراهيم ، لما يرونه من فسوة  
المنصور مع السجناء من بني الحسن الذين هم بمراءى ومسمع منهم في سجن الكوفة  
« المطبق » الأمر الذي جعلهم بشكل لا يأمن المنصور تركهم عليه ، فكان إذا اتهم  
أحداً منهم بالميل لإبراهيم أمر سالماً وهو أحد رجاله المعروفين بطلبه ويقوم سالم  
بتميين داره نهائياً حتى إذا غسق الميل وهدأ الناس نصب سالماً على منزل الرجل  
فيطرقة في بيته ثم يقتله ويأخذ خاتمه وأعلنت في الكوفة حالة الطوارئ وفرض  
عليها الحصار الشديد والرقابة المتزايدة .

يقول الطبري بسنده إلى أبي سهل جواد أنه قال : سمعت جبيلا مولى محمد  
ابن أبي العباس يقول للعباس بن سالم : والله لو لم يورثك أبوك إلا خواتيم من  
قتل من أهل الكوفة كنت أيسر الناس « (١)

- ٩ -

وعلى مثل هذه السياسة الهوجاء كان يجري المنصور في القضاء على دعوة الأخوين  
وهي لا تزداد إلا مضياً وانتشاراً . وكان إبراهيم في البصرة وهذه الأعمال تجري  
في الكوفة . نخشي أن يعمل المنصور مثل ذلك في البصرة ومن أجل هذا فقد  
ترجح لديه أن يغادر البصرة مؤقتاً ليقصد الشام ، وبالفعل فإنه قد انتقل  
« إلى الشام حتى نزل بالخير من أرض الشام على آل القعقاع بن جليد العبسي فسمع  
به الفضل بن صالح بن علي وكان على قنشرين من قبل أبي جعفر ، فكتب له كتابا  
وجعل في آخره رقعة يخبره بها عن إبراهيم وأنه طلبه فوجده قد سبقه منجدر إلى  
البصرة ، ورد الكتاب على أبي جعفر فقرأ أوله فلم يجد فيه إلا السلامة فألقى الكتاب  
إلى أبي أيوب المورياني فأخذه والفاء في ديوانه . ثم لما أرادوا أن يحييوا الولاية عن  
كثيهم . وكانت قد تجملت عندهم بكثرة . فأتت نوبة الإجابة على هذا الكتاب . فما تناول  
الكتاب ابان بن صدقة وهو يومئذ كاتب أبي أيوب لينظر في تاريخه وقع بصره على تلك  
الرقعة فلما قرأها أخبر المنصور بذلك فقرأها المنصور للتأكد فأنضح له صدق ابان .  
فأمر بالحال في اذكاء العيون ووضع السلاح والمراصد في كل بقعة من أراضي الشام  
وعلى الحدود العراقية .

غير أن إبراهيم بفضل حنكته استطاع بأن يتخلص من تلك الرقابة المتزايدة  
وينتهي به السير إلى الموصل وكان فيه معسكر المنصور ، وكل ما يقال في هذه  
البلدة يومذاك أنها أشبه ما تكون بحامية لمعسكر المنصور في الشمال لما لموقعها  
الاستراتيجي من أثر هام على تهدئة الحالة في الشام التي يتخوف من وثبتها عليه

(١) الطبري ج ٦ ص ٢٤٨ ط الاستقامة القاهرة .

انتصاراً لمجدها أيام الأمويين . أما كيف دخل ابراهيم اليها فذلك ما نترك الحديث عنه لابراهيم نفسه فانه يقول :

« اضطرني الطلب بالموصل حتى جلست على موائد المنصور ، وذلك انه قدمها يطلبني فلفظتني الأرض فجعلت لا أجد مساعاً . ووضع الطلب والمراصد ودعا الناس إلى غداؤه فدخلت فيمن دخل وأكلت فيمن أكل ثم خرجت وقد كف الطلب » ومعلوم أن الطلب لم يكف إلا بعد اليأس من العنور عليه . ولما شعر بأن الطلب قد خف عنه عاودته الطمأنينة وأخذ يستعيد نشاطه ليتوصل إلى دعوة افراد الجيش عن طريق المتشيعين الذين هم في جيش المنصور . وقد كان موفقاً في هذه الفكرة غاية التوفيق فانه لا يستطيع القيام بها إلا من أوتي نصيباً من تكران الذات والتفاني في سبيل المبدأ . وطبعي أن من يكون هذا شأنه فانه لا يفكر بالهزيمة والخوف . نعم اتصل بهم ودعا قسماً لا بأس به منهم فاعطوه اليهود والواثق على النصرة وانصرف عنهم متوجهاً إلى البصرة . ولم يقتصر تفكيره على هذا وحسب وإنما تعدى إلى أكثر من ذلك وهو التوصل إلى المعسكر العام لدعوة من يأس فيهم الثقة ليكسب على الأقل كفهم عنه فيما لو دعوا لحربه ، وقد ارتأى هذا وهو في طريقه إلى البصرة والجيش يومئذ مخيم مع أبي جعفر الذي يشرف على بناء عاصمته الجديدة . وبينما هو يسير في طريقه إذ استجد له رأي في الأمر وهو أن يرأس من يعرفه ويعتقد بواقع حبه له هناك ويعرض عليهم نفسه فان هم طلبوا منه القدوم اليهم فعل وإلا يسلك طريقه إلى بغيته . فلما كتب اليهم أجابوه يسألونه القدوم عليهم كما يعدونه الوثوب على أبي جعفر فجاء حتى قدم المعسكر والمنصور بازل في الدير فزعم زاعم أن المنصور نظر في مرآته وأخبر أن ابراهيم في معسكره فأمر بطلبه .

قارئ العزيز لعلك استغربت هذه الفقرة الأخيرة وهي : « أن المنصور نظر في مرآته الخ » وعلك تقول ما هذه المرآة ؟ ومن أين أتى بها الى المنصور ؟ وإني مثلك في شك من امر هذه المرآة ولكنني بالتالي اهديت الى حل واحد لا

أرى غيره بالنسبة إلى هذه الأسطورة التي نسجت خطوطها رواة السوء فعزّوها إلى الانحياز وسدلت عليها ستار الكرامة لتجعل من المنصور انسا<sup>١</sup> أعلى لما اختص به من مثل هذه الكرامات وغدت تروي أسطورة المرأة بشكل لا يمكن لأي أحد من أهل ذلك العصر تكذيبها ، وإن حصل من يشك فيها فالويل له والشك لآمه . إنها رويت بهذا الشكل : « لقد كانت المرأة عند نوح النبي ( ع ) وقد كرمه الله بها لاحتياجه لها في معرفة عدوه من صديقه ، فإذالت من بعد نوح تنتقل إلى الأنبياء الواحد تلو الآخر حتى وصلت إلى خزان بعض الملوك التي غنمها الجيوش الإسلامية حتى وصلت إلى أبي جعفر المنصور لما له من المكانة عند الله ! » قارئ! أعلم بأول من جهر بهذا على المنبر ؟ إنه رياح والي المنصور على المدينة ، وكان داعية دهاء ولا أشك بأنها من مقلعاته ، فإله حاك خيوطها وهو على المنبر والأعناق مشرأة إليه في الظرف الذي تعمّرت عليه مطاردة محمد بن عبد الله . فقال : « إن أمير المؤمنين مرآة الخ » ( ١ ) إنه يقصد من وراء هذا تشبيهاً من يحاول الالتحاق بمحمد أو من يميل إليه . وإذا حصل على ذلك فالمرآة هي عبارة عن شبكة التجسس الواسعة التي استخدمها المنصور . وقد لاقت هذه القرية هوى في نفس المنصور فأخذ يتظاهر بها . وأنا لا استبعد بأن المنصور قد أخبر عن ورود إبراهيم إلى تلك البقعة والسكر لم وقف عليه بمكان معين فلذلك أشاع بأنه نظر في مرآته ليحتاط الجيش نفسه من سفوته فيرد إبراهيم حتى من قبل من يعرفه لئلا يفتضحوا عندما تشتد التحريات . وليستطيع من القبض على إبراهيم في وضوح النهار .

أما إبراهيم فإنه قد أشعر بأذى المنصور لجيشه من قبل خصته فسال منه ولم يكمل مهمته لشدة الرقابة المفروضة هناك حتى أتى « فاميا » ( ٢ ) فلجأ إليه فأصعده

( ١ ) الطبري مج ٦ ص ٢٤٢ ط دار الاستقامة

( ٢ ) الفامي هو البقال



غرفة له وكان قبل أن يأتي إلى ذلك الرجل قد بصر به المنصور بنفسه فتبعه فتاه عليه بين الناس . ومكث ابراهيم عند ذلك الرجل يترقب الشخص من هذا المأزق الحرج ، فأقبل إليه أحد أصحابه المعروف بسفيان بن حيان فقال له : قد نزل بنا من الأمر ما قد ترى ، ولا بد من التقرير والمخاطرة . قال فأنت وذلك فأقبل سفيان إلى الربيع فسأله الأذن ، قال : ومن أنت ؟ قال : أنا سفيان العمي ، فأدخله على أبي جعفر فلما رآه شتمه . فقال : يا أمير المؤمنين أنا أهل لما تقول غير أني أتيتك نازعاً تائباً ولك عندي كل ما تحب إن أعطيتني ما أسألك ؟ قال : ومالي عندك ؟ قال : آتيك بأبراهيم ، فاني قد بلوته وأهل بيته ، فلم أجد فيهم خيراً فإني عندك إن فعلت ؟ قال : كل ما تسأل لك ! فأين ابراهيم ؟

قال : دخل بغداد أو هو داخلها عن قريب فجهد أبو جعفر في أن يستطلع محدثه عن مكان ابراهيم الذي يمهده فيه . فقال : إني خلعت في منزل خالد بن نهيك ، فأكتب لي جوازاً ولغلام لي ولغرائق واحملي على البريد . وقيل إنه قال غير هذا وهو أنه طلب من المنصور أن يحبس زهره بجند وجواز له ولغلامه فأجابه المنصور إلى ذلك وكتب له الجواز وسيرمه من الجند ما طلب وزوده بألف دينار وقال له استعن بها فقال : لا حاجة لي فيها كلها فأخذ ثمانية دنانير وأقبل بها حتى أتى ابراهيم وهو في بيت عليه مدرعة صوف وعمامة فصاح به : قم فوثب كالقزع فجعل يأمره وينهاه حتى أتيا المدائن فتمعه صاحب القنطرة بها فدفعت إليه جوازه فقال : ابن غلامك ؟ قال : هذا فلما نظر في وجهه قال : والله ما هذا غلامك وإنه لا ابراهيم بن عبدالله ولكن اذهب راشداً فاطلقهما وهرب . ثم أتاهم ركبا البريد حتى سارا « بعبدسي » (١) ثم ركبا سفينة حتى قدما البصرة فاختمها بها .

(١) عبدسي : اسم ناحية من نواحي كسكر . التي خربها العرب ، وكانت لها نواحي متعددة منها : المبارك ، وعبدسي ، والمذار ، ونقيا . وقصبتها راسط . ولما —

و بلغ خبر ورودها البصرة الى والي أبي جعفر المنصور فأخذ يجهد في طلبها ليلا ونهاراً فلم يستطع من العثور عليها لكثرة أنصار ابراهيم فيها عندئذ كلف الطاب . ولما عرف ابراهيم أنه مطلوب من قبل والي البصرة قرر الزوح عنها فتوجه إلى الأهواز قابلاً في ظلام الليل الدامس حتى وصل إلى ناحية دُجبل - ناحية في مدينة الأهواز - ونزل على الحسن بن حبيب - أحد رجال الشيعة هناك - واحتفى عنده . غير أن أمر خروجه من البصرة ودخوله إلى الأهواز لم يكن خفياً على جواسيس المنصور فاتصلوا بوالي الأهواز وأخبروه عن وصول ابراهيم إلى منطقته، وكان قبل هذا قد جاءه أمر المنصور بتحسين تلك المنطقة بتشديد الرقابة فيها لئلا يتسرب اليها ابراهيم . فاشتد ذلك الوالي - محمد بن الحصين - في طلبه حتى أنه قال ذات يوم ، إن أمير المؤمنين كتب إلي يخبرني أن المنجمين يخبرونه أن ابراهيم بالأهواز نازل في جزيرة ، وإني قد طلبته بالجزيرة حتى وثقت بأنه غير موجود فيها ، والآن قد اعتزمت أن أطلبه في المدينة صباح غد .

ويظهر لنا من قول والي المنصور هذا وهو « أن المنجمين يخبرونه إلخ » بأن الخليفة العباسي كان شديد الايمان بتأثير مثل هذه الأساليب على تلك العقول التي إما أن تكون ساذجة أو أنها تتظاهر بذلك ، مما أدى إلى طمع المنصور فيها حتى أخذ يماهم بهذه المعاملة ، مرة يدعي أنه نظر في مرآته وأخرى أن المنجمين أخبروه ، وإن الذي لديه مثل تلك المرآة لا يحتاج إلى خرافة المنجمين وحدهم المكذوب . وهذا كله يعود إلى ما كان يتمتع به المنصور من الدهاء والفطنة وخبرته بطرق التأثير على الناس .

وبالنظر إلى انذار والي المنصور هذا فقد أصبح موقف الحسن بن حبيب صاحب ابراهيم من الحراجة بمكان . فهو لا يستطيع أن يصرفه عنه خوفاً عليه - مصرت العرب الأمصار فرفقتها . وقد نسبت في تسميتها إلى كسكر بن طهمورث الذي هو أصل الفرس . ( معجم البلدان ج ٧ ص ٢٥٢ )

كما لا يستطيع من ابقائه في داره حذراً من التحري الذي اعلن عنه .  
 فم يكن منه إلا أن جاء اليه ليبين له خطورة الموقف ، فكان فيما قال له « أنت  
 مطلوب غداً في هذه الناحية فما ترى ؟ فقال ابراهيم : الرأي اليك . قال : نخرج  
 هذه الليلة . يقول : فأقمت معه بقية يومي فلما غشيني الليل خرجت به حتى ازلته  
 في أداني « دست أربك » - دون الك - ورجعت من ليلتي فقامت انتظر محمداً  
 أن يمدو لطلبه فلم يفعل حتى تصرم النهار وقربت الشمس من المغيب خرجت حتى  
 جئت ابراهيم فأقبلت به حتى وافينا المدينة مع العشاء الآخرة ونحن على حمارين فلما  
 دخلنا المدينة وصرنا عند الجبل المقطوع لقينا أوائل خيل ابن الحصين فرمى ابراهيم  
 بنفسه عن حماره وتباعده وجلس يبول وطوتني الخيل فلم يرج علي منهم أحد حتى صرت  
 إلى ابن الحصين ، فقال لي : يا أبا محمد من اين في مثل هذا الوقت ؟ فقلت : تمسيت  
 عند بعض أهلي . قال : ألا أرسل معك من يؤنسك إلى بيتك ؟ قلت : لا قد قربت  
 من أهلي . فمضى يطلب ، وتوجهت على سنن حتى انقطع آخر أصحابه ، ثم كررت  
 راجعاً إلى ابراهيم . فالتمس حماره حتى وجدته فركب وانطلقنا حتى بتنا في أهلنا  
 فقال ابراهيم : تعلم والله لقد بليت البارحة دماً . فارسل من ينظر فأتى الموضع  
 فوجده كما قال .

وبعد هذه المغامرة الشاقة التي كادت أن تودي بحياته عاد إلى البصرة ، ولم يمد  
 إليها الا وهو يعلم أن المنصور قد صرف الطلب عنه منها إلى جهات أخرى . فهو  
 يرى أنه في مأمن حينما يدخلها ليضع الخطوط الرئيسية للثورة التي يشدها . لأن  
 الوضع يستدعيه إلى ذلك .

يقول الطبري : « ولما قدم البصرة دعا الناس فأجابوه ، وكان ممن أجابه  
 موسى بن عمر بن موسى بن عبدالله بن خازم وقد وضع يده بيد ابراهيم وذهب  
 إلى النضر بن اسحق بن خازم مخفياً به ، فلما وصلا اليه قال للنضر : هذا رسول  
 ابراهيم ودعاه إلى الخروج معه . فقال له النضر : يا هذا كيف اباع وقد عهد

جدي عبدالله بن خازم عن جده علي بن أبي طالب (ع) ، وكان عليه فيمن خلفه .  
فقال له ابراهيم : دع عنك سيرة الآباء ومذاهبهم ، فأما هو الدين ، وأما أدعوك إلى  
حق . قال : إني والله ما ذكرت لك ما ذكرت إلا مازحاً ، وما ذاك يعني من  
نصرة صاحبك ، ولكنني لا أرى القتال ولا أدين به ، قال : وانصرف ابراهيم  
وتخلف موسى فقال هذا والله ابراهيم نفسه . فقال النضر : بئس لعمر الله ما صنعت  
لو كنت أعلمتني لكلمته غير هذا الكلام .

ونشط ابراهيم وصحبه في أمرهم ، حتى أخذوا يوالون اتصالاتهم بزعماء  
البصرة ، ويراسلون القبائل الذين هم في أطرافها ، وكانوا يجتمعون في دار  
أبي فروة ويتداولون أمر دعوتهم ، فقررُوا فيما بينهم ذات يوم اظهار أمرهم بصورة  
علنية ، فمقدوا اجتماعاً بآبوا فيه ابراهيم ، وكان أول من بايعه ثمانية بن مرة ،  
وعفوا الله بن سفيان ، وعبد الواحد بن زياد ، وعمرو بن سلمة الهجيمي ، وعبيد الله  
ابن يحيى بن حصين الرقاشي ، وندب هؤلاء الناس له بصورة علنية فأجاب بعدهم  
فقيان من العرب منهم : المغيرة بن الفزع وأمثله من البازيين ، وطلب منه  
التحول عن دار أبي فروة الواقعة في منأى عن قلب المدينة إلى وسطها ليتجمع له  
عدد أوفر من ذلك ، فأستجاب لرغبتهم وتحول إلى دار أبي مروان مولى بني سليم  
وهو رجل من أهل نيسابور .

واستطاع ابراهيم بفضل يقظته أن يهيمن على سفيان بن معاوية بن يزيد بن  
المهلب والي المنصور على البصرة فكسب ولاءه بصورة سرية . حتى صار يتفاضى  
عن نشاط أصحاب ابراهيم ، ويتظاهر لأبصار بني العباس بالسخط على ابراهيم  
والتحرق على مسكه ليرر موقفه أمامهم ، وفسح المجال لابراهيم في مضاعفة  
الجهود . فأخذ يعقد الاجتماعات في دار مروان ثم من بعدها ينتقل إلى مقبرة بني  
يشكر لوضع خططه الحربية . وللإجتماع ببيعة الناس الذين يأتون إليه من الأطراف  
واستمر في احكام مقدمات أمره بكل حزم وقوة مدلاً الصعاب في حديته مع

المرتدين متربصاً الفرصة التي يأمل أن تواتيه لحوض المعركة .

- ١٠ -

أما المنصور فإنه ذهب ليفرغ جميع قواه في تحصين الكوفة حذراً من وثبتها عليه . ففرض على سكانها منع التجول وأحاطها بالحصار الشديد بحيث لا يدع أحداً يدخل ولا يخرج إلا ويسأل : من أين وإلى أين ؟ وما هي حاجته وعند من ينزل ؟ يقول مولى محمد بن سليمان : كان أمر إبراهيم وأنا ابن بضع عشرة سنة ، وأنا يومئذ لابي جعفر ، فأنزلنا الهاشمية بالكوفة ونزل هو بالرصافة (١) في ظهر الكوفة ، وكان جميع جنده الذين في عسكره نحواً من ألف وخمسمائة ، وكان المسيب بن زهير على حرسه فجزأ الجند ثلاثة أجزاء خمسمائة خمسمائة ، فكان يطوف الكوفة كلها في كل ليلة ويأمر منادياً فينادي من أخذناه بعد عتمة فقصه أحل بنفسه . فكان إذا أخذ رجلاً بعد عتمة لقه في عباءة وحمله فيبته عنده ، فإذا أصبح سأل عنه فإذا علم براءته أطلقه وإلا حبسه . وكذلك فرض على الأهليين لبس السواد ليميز الداخل إليها عن المتوطن فيها .

يقول علي بن الجعد : رأيت أهل الكوفة آخذوا بلبس الثياب السود حتى البقالين وإن أحدهم ليصبغ الثوب بالانقاس (٢) ثم يلبسه ، ورغم هذا التضيق الشديد فإن أنصار إبراهيم أخذوا يضاعفون من نشاطهم بكل ما أوتوا من قوة . يقون

---

(١) هذه هي رصافة الكوفة أحدثها أبو جعفر المنصور . ونظم فيها الحسين ابن السرى الكوفي شعراً فمن جملته :

ولقد نظرت إلى الرصافة فالثنية فالحورنق

جسر البلي أذباله فيها فأدرسها وأخلق

( معجم البلدان )

(٢) الانقاس : جمع نقس . المداد الذي يكتب به .

- ١٠٦ -

الطبري : وكان الفرافصة المجلي قد هم بالوثوب بالكوفة لكنه امتنع بعد ذلك ، وكان ابن ماعز يبائع لآبراهيم فيها سرآ . ويتحدث سلم بن فرقد حاجب سليمان ابن جبالد فيقول : كان لي بالكوفة صديق فأتاني فقال : أيا هذا اعلم ان أهـل الكوفة معدون الوثوب بصاحبكم فان قدرت على أن تبويه أهالك مكاناً غير هذا فافعل .

ولم تكن هذه الحالة خفية على أبي جعفر لكثرة ما بث في الكوفة من الجواسيس فأرسل إلى رجل من الصيارفة يدعى ابن مقرر ، فقال له : ويحك قد تحرك أهل الكوفة ؟ فقال : لا والله يا أمير المؤمنين اما عذرك منهم . يقول الطبري : فركن إلى قوله وأضرب عنهم . وأبقى الحصار على ما هو عليه .

أما أنصار إبراهيم فانهم لما أحسوا بهذا الضيق الشديد وعرفوا من أخبار إبراهيم أنه قد عزم على الثورة فقد ترجح لديهم الالتحاق به لئلا يدركهم الفشل في الكوفة . فسلل اثنا عشر رجلاً منهم وهم الزعماء كمدفعة أولى على أن يتبعهم الآخرون . وكان المنصور قد استدعى قائداً من خراسان لتوليته مهمة الرقابة عند مفترق الطرق المؤدية إلى الشام والبصرة والحجاز ، وقد ضم إليه عدداً من الجند الأشداء وأمرهم بطاعته والزموم لأمره ، وربط هؤلاء على تلك الطرق ليلاً ونهاراً . وبينما هم ذات يوم يقومون بالرقابة ، وإذا بأولئك نفر الذين خرجوا من الكوفة لقصد إبراهيم يلتقون برجل من موالي بني أسد من أهل شراف عند وادي السباع ، فلما رأهم أقبل إلى ابن معقل - وهو ذلك القائد الخراساني - فأخبره بهم فهب لملاحقتهم وأدركهم بخفان وهي على أربعة فراسخ من القادسية ، فتناوشوا قليلاً ثم استظهر عليهم ذلك القائد بمن معه من الجنود حتى قتلهم عن آخرهم واحتز رؤوسهم وأرسل بها إلى المنصور . واستمرت حالة الطواريء معلنة والمنصور يقتل على الظن والتهمة في مدينة الكوفة . وجرى مثل هذا العمل الفظيع مع أناس أبرياء قد سلكوا الطريق لحاجتهم فعلققت بهم برائن هذا القائد الفظ فقتلهم كما



روى ذلك الطبري بسنده عن عيسى بن النظر السمان وأخيه انها قالوا : إن رجلاً يسمى غزوان وكان مولى لآل القعقاع بن ضرار اشتراه المنصور بعد ذلك فكان معه يومئذ في الكوفة فجاءه يوماً فقال : يا أمير المؤمنين هذه سفن منحدره من الموصل وفيها مبيضة « وهذا ما يطلق على أصحاب ابراهيم » تريد ابراهيم بالبصرة . فأرسل إلى ذلك القائد بأمرهم ، ثم ضم لغزوان جنداً وسيرهم معه فالتقوا جميعاً « بياحشا » بين بغداد والموصل فقتلهم أجمعين ، وكانوا تجاراً ، فيهم جماعة من العباد من أهل الخير وغيرهم ، وفيهم رجل يدعى أبا العرفان من آل شعيب السمان . فجعل يقول : ويلك يا غزوان أنت تعرفني أنا أبو العرفان جارك ، وإنما شخصت برقيق لي فبعته فلم يقبل وقتلهم جميعاً وبث برؤسهم إلى الكوفة فنصبت ما بين دار اسحق الأزرق إلى جانب دار عيسى بن موسى إلى مدينة بن هبيرة .

وتواترت اخبار المنصور في الكوفة على ابراهيم ، وكتب اليه أبو حنيفة يشير يشير عليه بقصد الكوفة ليستعين بالزيدية الذين يقطنون الكوفة لتخليصهم من المنصور ، وكان فيما قال له في الكتاب :

إنها سرّاً فإن من ههنا من شيعتكم يبيتون أبا جعفر فيقتلونه ، أو يأخذونه برقبته فيأتونك به « وتسامح ابراهيم تجاه هذه الدعوة ولم يحبب عليها . ولعل تسامحه ناشيء عن عدم تكامل القوى لدى أنصاره من جهة ، ومن جهة أخرى انه على موعد مع أخيه ولربما يكون ما يخشاه ان هو تسرع فجاء إلى الكوفة بقصد الحرب .

لقد كان ابراهيم يجد في تهية الناس إلى الحرب لأن الموعد الذي بينه وبين أخيه في رأيه بعد لم يحن فذلك نجده بالغ الاهتمام في اكمال مهمته . غير أن الصدق الغير محمود فاجأته بنياً كان له وقعه على نفسه . ذلك هو نبأ ظهور محمد قبل الموعد الذي بينه وبين ابراهيم الأمر الذي ترك ابراهيم واجماً طوال يومه ذاك ، إذ انه لم يكن مسبوقاً بهذا والأسباب التي دعت أخاه إلى الظهور في

أمره يراها كلها مجهولة .

يقول عفوالله بن سفيان وهو أحد أصحاب إبراهيم : أتيت إبراهيم يوماً فوجدته مرعوباً وهو على غير حالته التي أشاهده بها كل يوم فسألته عن سر ذلك ، فقال :

« أتاني كتاب من أخي محمد يخبرني فيه أنه قد ظهر ويأمرني بالظهور ، قال : ثم وجم من ذلك ، واغتم له ، فجعلت أسهل عليه الأمر وأقول : قد اجتمع أمرك معك المضاء ، والطهوي ، والمغيرة ، وأنا وجماعة ، فتخرج إلى السجن في الليل فتفتحه فتصيح حين تصبح ومعهك عالم من الناس فعندها طابت نفسه .

- ١١ -

يرى بعض المؤرخين أن محمداً خرج في وقته وأن الذي تأخر هو إبراهيم بسبب ما أصابه من المرض ويرى الآخرون أن محمداً قد تمجّل في خروجه ، وكان هذا من جملة أسباب فشله في ثورته إذ أنه لو نهض مع أخيه في آن واحد لما استطاع المنصور من التغلب عليهما مهاكات قوته ، ولما كان نصيبه الفشل . ولهذا الرأي عندي وجهته للأسباب التالية :

١ — المضايقة الشديدة التي يعانيها من رياح ومن لف لفه من أعوان المنصور (١)

٢ — ما يلفه عن حالة السجناء من بني الحسن في الكوفة وما يعانيه من سوء المعاملة من قبل المنصور من حيث التعذيب والتككيل (٢)

٣ — أخذ رياح لأخيه موسى وإرساله إلى أبي جعفر في العراق (٣)

---

(١) الكامل لابن الأثير ج ٥ ص ٢٤٤

(٢) الطبري مج ٦ ص ١٧٧ والمقاتل ص ٢٦٠ ط مصر .

(٣) المقاتل ٢٦٠ نفس الطبعة والطبري ج ٢ ص ١٨٩ .

٤ — الحاح أصحابه عليه بالخروج إلحاحاً متزايداً ، ومقابلتهم له باللهجة القاسية يستحثونه على القيام بالثورة ، وقد كان هذا في رأيي هو السبب الأوحـد الذي أثر في محمد للظهور بأمره (١)

يقول الطبري : « إن عبيد الله بن عمر ، وابن ذؤيب ، وعبد الحميد بن جعفر دخلوا على محمد بن عبد الله قبل خروجه ، فقالوا له : ما تنتظر بالخروج ؟ والله ما تجد هذه الأمة أحداً أسأماً منك عليها . ما بمنك أن تخرج ولو وحدك ، وقد كان لحديث هؤلاء مع محمد أعظم الأثر في التمهـل بالخروج قبل الموعد الذي بينه وبين إبراهيم استجابة لرغبة أصحابه ، ولم تكن هذه الرغبة من عندتهم بل إنما هي ناشئة من عدم تحملهم لأمان تلك التحديات والمضايقات التي يعانونها من رباح وأذنا به . الأمر الذي دعاهم بأن يصمموا على خوض المعركة من يومهم ذاك فلم يكن من محمد هو الآخر إلا التصميم على ذلك .

واستمع رباح خبر ما عزم عليه محمد فرأى أن يقابلهم بالقوة . يقول عيسى ابن علي بن عمر بن علي : بعث الينا رباح فأنيته أما وجعفر بن محمد الصادق (ع) والحسين بن علي بن الحسين ، فانا لعنده في دار مروان إذ سمعنا التكبير قد حال دون كل شيء ، وظنناه أنه من عند الحرس وظن الحرس أنه من الدار فوثب ابن مسلم بن عقبة وكان مع رباح فأنكأ على سيفه وقال : أطعني في هؤلاء فأضرب أعناقهم . فقال علي بن عمر فكمدنا والله تلك الليلة أن نطبع حتى قام الحسين بن علي فقال : والله ما ذلك لك ، إنا لعل السمع والطاعة . وقام رباح ومحمد بن عبدالعزيز فدخلوا في دار يزيد ، واختفيا فيها ، وقمنا فخرجنا من دار عبدالعزيز بن مروان .

ويقول متحدث آخر : والله إنا لعل ذلك إذ طلع فارسان من قبل الزوراء

---

(١) المسعودي التنبيه والاشراف ص ٢٤٠ .

يركضان حتى وقفابن دار عبدالله بن مطيع، ورجبة القضاء في موضع السقاية فقلنا : الأمر والله جد، ثم سمعنا صوتاً طويلاً أقبل محمد بن عبدالله من الدار وهو على حمار ومعه مائتان وخمسون راجلاً حتى إذا سرع على بني سلمة وبطحان قال : اسلكوا بني سلمة تسلموا إن شاء الله ، قال : فسمعنا تكبيرة ثم علا الصوت فأقبل حتى إذا خرج من زقاق ابن حضير استبطأ ، حتى جاء على التمارين ، ودخل من أصحاب الأقفاص فأتى السجن ، وهو يومئذ في دار ابن هشام ، فدقه وأخرج من كان فيه وكان جلهم من أعوانه ، ثم أتى الرحبة حتى جاء إلى بيت عائكة فجلس على بابها ، وتماوش الناس فقتل رجل سدي وكان الذي قتله رجل من أصحاب محمد .

أما رباح فإنه لما أحس بخطورة مرقفه ذهب فتملق بمشربة في دار مروان وأمر بالدربة فهدمت ، فصعدوا إليه وانزلوه ، وحبسوه وحبسوا معه أخاه العباس بن عثمان ، وابن مسلم بن عقبة في دار مروان ، ولما وقعت عين محمد على رباح ، وقد أتى به إليه صاح : ويلك ابن أخي موسى ؟ وكان قد أرسله إلى أبي جعفر - فقال رباح : لا سبيل إليه والله لقد حدرته إلى العراق . قل محمد : فأرسل في أثره فردده ؟ قال : قد عهدت إلى الجند الذين معه إن رأوا أحداً مقبلاً من المدينة أن يقتلوه فالتفت محمد لأصحابه وقال : من لي بموسى ؟ فقال ابن حضير أياك به ؟ قال : فانظر رجلاً فذهب فانتخب رجلاً ثم أقبل قال موسى : فوالله ما راغنا إلا وهو بين أيدينا كأنما أقبل من العراق فلما نظر الجند قالوا أرسل أمير المؤمنين ؟ فلما خالطونا شهبوا السلاح فأخذني القائد وأصحابه واناخ بي وأطلقني من وثاقي وشخص بي حتى أقدمني على محمد .

ولما استولى محمد على المدينة اتته بقية الأقطار طائفة مثل اليمن ومكة (١) وما (١) مروج الذهب : ٣ ص ٣٠٩ ط الثانية . والدولة العباسية للخضري ص ٦٢ ط الثامنة ومختصر تاريخ العرب والتمدن الاسلامي للسيد امير علي ص ١٨٩ . والفخري ص ١٤٣ . وابن الأثير في السكامل ج ٥ ص ٢٠١ .

والأهـمـا واخـذت النـاس تـرى عـلـيـه مـعـرـبـة لـه عـن الطـاعـة والامـتـثـال للأمر فلما تجمعت  
الجموع عنده في المسجد قام فيهم خطيباً فقال :

« اما بعد ايها الناس فانه كان من امر هذا الطاغية عدو الله ابي جعفر ما لم يخف  
عليكم ، من بناءه القبة الخضراء التي بناها معاداً لله في ملكه تصغيراً للكهنية  
الحرام ، وإنما أخذ فرعون حين قال : انا ربكم الأعلى . وإن احق الناس  
بالقيام بهذا الدين ابناء المهاجرين والأنصار المواسين ، انهم قد احلوا حرامك  
وحرموا حلالك ، فأمنوا من اخفت ، واخافوا من امنت . اللهم فاحصهم عددا  
واقتلهم بددا ولا تغادر منهم احداً .

ايها الناس اني والله ما خرجت من بين أظهركم وأنتم عندي أهل قوة ولا شدة  
ولكنني اخذتكم لنفسي والله ما جئت هذه وفي الأرض مصر يمد الله فيه الا وقد  
أخذت لي فيه البيعة » (١)

ونستنتج من بيان محمد في خطبته هذه سبباً آخر كانت له علاقته في فشل محمد  
في ثورته ذلك هو ما كان يعتقد من استجابة الناس له حينما تسمع بخروجه في كل قطر  
من الأقطار . وليس ذلك الا لانخداعه بذلك السيل من الرسائل التي كان المنصور  
يزورها على السن قواده وبعض الزعماء بالنصرة له والوثوب على ابي جعفر متى  
ما عرفوا منه أنه قد خرج . وإن المنصور كان يطمع بهذا من محمد ليستطيع من  
القضاء عليه .

وإمل هذا ناتج من اعتداد محمد بشخصيته ، وقد أبانه في خطابه الذي أذاعه  
على الجماهير النائرة معه :

« أيها الناس ، ما يسرنى أن الأمة اجتمعت إلي كما اجتمعت هذه الحلقة في  
يدي - يعني سوطه - وإني سألت عن باب حلال أو حرام لا يكون عندي مخرج  
منه »

---

(١) الطبري ج ٦ ص ١٨٨ ط دار الاستقامة .

ولما استولى على تلك الأقطار أرسل ولانه اليها فكان من جملتهم محمد بن الحسن ابن معاوية من أحفاد جعفر بن أبي طالب استعمله على مكة ، والقاسم بن اسحق على اليمن ، واستعمل موسى بن عبدالله على الشام .

فأما محمد بن الحسن فإنه قد سار إلى مكة فخرج اليه السري بن عبدالله عامل المنصور عليها فلقه ببطن ( اذاخر ) فهزمه ، ودخل محمد مكة وأقام بها يسيراً فأناه كتاب محمد بن عبدالله بأمره بالمسير اليه فيمن معه ويخبره بمسير عيسى بن موسى اليه ليحاربه فسار اليه من مكة هو والقاسم فيبلغه بنواحي قديد قتل محمد فهرب هو وأصحابه وتفرقوا فلحق محمد بأبراهيم فأقام عنده حتى قتل ابراهيم فقتل معه .

\* \* \*

- ١٢ -

موسى عبدالله

ثالث أولاد هند بنت أبي عبيدة ، وقد حملت به بعد ستين سنة وهذه هي علامة المرأة القرشية إذ أن العلماء يقولون : لا تحمل امرأة بعد ستين سنة إلا من قریش ولا بعد خمسين إلا عربية .

وطبعي أن وليداً يأتي بعد هذه السن ماذا تكون مكانته عند أهل بيته ؟ فلا بد من أن ينال منهم الرعاية التامة في التربية لمزيد عاطفتهم حيائه ، ولقد كانت أمه ترقصه وتقول :

إنك ان تكون جَوْنًا أُنْزَعَا      أَجْدَرُ أَنْ تُضْرَمَ وَتُفْعَا

(\*) تاريخ بغداد للخطيب ج ١٣ ص ٢٥ وما بعدها ، ورجال المامقاني ج ٣ ص ٢٥٧ وتاريخ الطبري ج ٦ ص ١٨٩ نفس الطبعة ، الكامل لابن الأثير ج ٥ ص ٢٠١ المقاتل ص ٣٩٠ ط مصر ، زهر الآداب ج ١ ص ٢٢٩ ، وراجع ص ٩٢ و ١١١ من هذا الكتاب .

- ١١٣ -



وتسلك العيش طريقاً مهيباً . - فرداً من الأصحاب أو مشيعاً

ربي تربية فاضلة حتى عد من أصحاب الامام الصادق عليه السلام . روى عن  
أبيه شيئاً يسيراً ، وحدث عنه عبدالعزيز بن محمد الدراوردي وغيره .

زوجته هي ام سلمة بنت محمد بن طلحة بن عبدالله بن عبد الرحمن بن أبي بكر  
يعرف بالجون لشدة سمرته ، ويكنى بأبي الحسن ، وكذلك بأبي الأشراف لأن  
أشراف مكة ينتمون اليه ومنهم الاسرة المالكة للعراق وكذلك الاسرة المالكة  
للأردن هؤلاء من سلالة الأشراف أو الشرفاء ، وهم من سلالة موسى الجون بن  
عبدالله المحض بن الحسن المثنى بن الحسن السبط «ع» .

ولقد مر عليك ما لاقاه موسى من أبي جعفر المنصور من الضرب المبرح  
والتعذيب الشديد في سبيل أخويه في ص ١١١ من هذا الكتاب ، وما كان عليه  
موسى من الجلد والثبات ، وكيف انتهى أمر رياح معه حتى كان من أمر محمد  
ما كان وأرجع اليه فعينه عاملاً من قبله على الشام . وقد «نجهمه أهل الشام  
واسنقبلوه استقبالا ردياً وكان أثر الرعب والوجوم بادياً على القوم منذ زوال الدولة  
الأموية واستئصال أمرائها وبادتهم . تدلنا على ذلك رسالته التي بعث بها إلى أخيه  
من دمشق وقد جاء فيها : اخبرك أني لقيت الشام وأهله فكان أحسنهم قولاً الذي  
قال لو انه لقد ملنا البلاء وضمفنا حتى ماله فينا لهذا الأمر موضع ولا لنا به حاجة ،  
ومنهم طائفة تحلف لنا أصبحنا من ليلتنا وأمسينا من غد ليرفعن أمرنا ، فكتبت  
اليك وقد غيت وجهي وخفيت على نفسي» (١) وقد ترك موسى الشام بعد رسالته  
هذه إلى المدينة وقيل إلى البصرة - وهو الأصح كما يقول العلامة الشيباني - والمرجح  
انه ترك الشام بعد أن حوضر أخوه في المدينة وذهب رأساً إلى البصرة ملتجئاً إلى  
قريبه محمد بن سليمان العباسي في البصرة ولكن هذا وبخه توبيخاً شديداً وجهه  
بكلمات نابية تدل على اضطراب ورعب من المنصور ، وقد أشار المؤرخون إلى

(١) مؤرخ العراق ابن الفوطي ص ١٠٨ .

مسير موسى بمد وصوله الى العراق وسجنه في ايام المنصور والافراج عنه في عصر  
ابنه المهدي وذكروا انه عاش إلى ايام هرون « يقول يحيى بن معين : دخلت على  
موسى ههنا ببغداد - وتشفع اليه رجال فقال : قد منمت من الحديث ، ولولا  
ذلك لحدثتك . فلم نسمع منه شيئاً . وله من الشعر الشيء الكثير فمن جملة شعره  
قوله :

لئن طال ليلى بالعراق لقد مضت      علي ليك بالنظيم قصار  
إذا الحى مندام معدة فالوى      فشمع منهم منزل فقرافر  
ولولا أديم البئر بئر سوية      قطين بها والحاضر المتجاور  
توفى أيام الرشيد وقد أعقب كثيراً من الولد .

### - ١٣ -

لقد كاد أبو جعفر أن يستطير جزعاً حينما وافاه خبر خروج محمد واستيلائه  
على تلك الأقطار بتلك السرعة ، وقد كان يومئذ يشرف على بناء مدينة بغداد  
فترك العمل وسار إلى الكوفة ليرعى أحوالها بنفسه ولم يكن هذا هو رأيه الخاص  
بل إنما كان لغيره وذلك حينما بلغه الخبر استدعى رجالاً عرفوا ببعد النظر والحكمة  
فاستشارهم ، وكان من جماعتهم أبو مسلم العقيلي وهو من ذوي الرأي والتجربة  
فقال له المنصور : « أشرع لي في خارج خرج علي ؟ قال : صف لي الرجل . قال :  
رجل من ولد فاطمة بنت رسول الله (ص) إذا عم وزهد وورع . قال : فمن يتبعه ؟  
قال : ولد علي وجعفر وعقيل ، وولد عمر بن الخطاب ، وولد الزبير ، وسائر قریش  
وأولاد الأنصار . قال له : صف لي البلد الذي قام به . قال : بلد ليس به زرع  
ولا ضرع ، ولا تجارة واسعة ، ففكر ساعة ثم قال : اشحن يا أمير المؤمنين البصرة  
بالرجال ، فقال المنصور في نفسه : قد خَرِفَ الرجل أسأله عن خارج خرج بالمدينة  
ويقول لي اشحن البصرة بالرجال ، فقال له : انصرف يا شيخ ، ثم لم يكن إلا قليل

حتى ردد الخبر أن ابراهيم قد ظهر بالبصرة ، فقال المنصور : علي بالعقيلي ، فلما دخل عليه أدناه ثم قال له : إن كنت قد شاورتك في خارج خرج بالمدينة فأشرت علي أن أشحن البصرة بالرجال ، أو كان عندك من البصرة علم ؟ قال : لا ولكن ذكرت خروج رجل إذا خرج مثله لم يتخلف عنه أحد ، ثم ذكرت لي البلد الذي هو فيه فإذا هو ضيق لا يحتمل الحيوش ، فقلت إنه رجل سيطلب غير موضعه ، ففكرت في مصر فوجدتها مضبوطة ، والشام والكوفة كذلك ، وفكرت في البصرة فخفت عليها منه . فأشرت بشحنها . فقال له المنصور أحسنت وقد خرج بها أخوه ، فما الرأي في صاحب المدينة ؟ قال : ترميه بمثله ، إذا قال : أنا ابن رسول الله قال هذا : أنا ابن عم رسول الله ، فقال أبو جعفر لعيسى بن موسى إما أن تخرج اليه وأقيم أنا أمذك بالحيوش ، وأما أن تكتمني ما أخلف ورأيي وأخرج أنا اليه ، فقال عيسى : بل أقيك بنفسى يا أمير المؤمنين وأكون الذي يخرج اليه فأخرجه « (١)

نعم كان محمد موقفاً في اتخاذ البصرة مركزاً ثانياً لدعوة ، إذ أنها قريبة من مهد الدولة العباسية ، كما أنها بعيدة نسبياً عما تحومه حوله شبهة التشيع من أمثال الكوفة وغيرها . وإن ما نسبته الشيخ محمد الحضري بك المصري في كتابه « الدولة العباسية من اخطأ محمد باتخاذ المدينة مركزاً حريباً . فهو وهم ومما يظهر أن قصة ابراهيم لم تكن في نظره جزءاً لا يتجزأ من قصة محمد . فمحمد حينما يظهر بالمدينة معناه أن ابراهيم قد ظهر بالبصرة . فلا بد وان ينشغل المنصور باحدهما فيتفرغ الآخر لاحتلال المراكز الهامة ، وهو في طريقه إلى الاندماج بأخيه ليطبقا بمن معهما جميعاً على خصمهم . كانت هذه هي المكرة التي من أجلها افترق كل منهما عن الآخر ولقد أدرك - هذا - العقيلي في تحذيره لأبي جعفر كما تقدم .

وبذل أبو جعفر محاولة أخرى في سبيل أخذ رأي رجل قد عرك الحياة

(١) نقل هذا المسعودي في مروج الذهب مج ٣ ص ٣٠٩ ط دار السعادة .

الحربية واختبرها وهو عبدالله بن علي عم المنصور ، وقد كان سجيناً عنده فالتفت إلى جماعة من أصحابه وقال لهم : « إن هذا الأحق - يعني عبدالله بن علي - لا يزال يطلع له الرأي الجيد في الحرب فادخلوا عليه فشاؤروه ولا تعلموه أني أمرتكم فدخلوا عليه ، فاما رأيهم قل : لا مرما جئتم ماجاء بكم جميعاً وقد هجرتوني منذ دهر ؟ قالوا : استأذنا أمير المؤمنين فأذن لنا . قال : ليس هذا بشيء . فما الخبر ؟ قالوا : خرج محمد بن محمد بن عبدالله . قال : إن المحبوس المحبوس الرأي ، فقولوا له : يخرجني حتى يخرج رأيي . فأقبلوا إلى أبي جعفر فأعلموه ، فقال : لو طرق محمد علي الباب ما أخرجته ، وأنا خير له منه ، وهو ملك أهل بيته .

فقال عبدالله : إن البخل قد قتل ابن سلامة (١) فزروه فليخرج الأموال وليعط الأجناد ، فإن غلب فما أوشك ما يعود إليه ماله ، وإن غلب لم يقدم صاحبه على درهم ، وإن يعجل الساعة حتى يأتي الكوفة فيجثم على أكبادهم ، فأنهم شيعة أهل البيت ، ثم يحفظها بالمسالح فمن خرج منها إلى وجه من الوجوه أو أتاها من وجه من الوجوه ضرب عنقه . فليمرث إلى مسلم بن قتيبة فينحدر عليه - وكان بالري ولي يكتب إلى أهل الشام ، فليأمرهم فليحملوا إليه أهل البأس والنجدة ما يحمله البريد فليحسن جوائزهم ويوجههم مع مسلم بن قتيبة ففعل (٢)

\*\*\*

- ١٤ -

ولدهاء المنصور وحنكته فإنه رأى أن يبدأ خصمه بالمراسلة التي يمرض فيها عليه الأمان في الظاهر لئلا أن خصمه لا يلين له فيخرجه أمام السذج بمظهر المروق

- 
- (١) هي أم ولد بربرية . وهي أم المنصور كما في الخبر ص ٣٤ وغيره .  
 (٢) تاريخ الإسلام ج ٧ ص ٩٥ ، والمتاثر ص ٢٦٦ ط مصر ، والطبري ج ٦ ص ١٩٤ ، وابن الأثير ج ٥ ص ١٩٨ .

- ١١٧ -

والعصيان ليتذرع بذلك في مشروعية حربه له بصورة واضحة فكان فيما كتب إليه أولاً :

« بسم الله الرحمن الرحيم من عبدالله عبدالله أمير المؤمنين إلى محمد بن عبدالله، أما بعد : فـ « إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فساداً أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف . أو ينقوا من الأرض ، ذلك لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم ، إلا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم فاعلموا أن الله غفور رحيم » (١) ولك علي عبدالله وميثاقه وذمته وذمة رسول الله (ص) إن ثبت من قبل أن أقدر عليك أن أؤمنك وجميع ولدك وإخوانك ومن بايعك وتابعك وجميع شيعتك وأهل بيتك على دمائكم وأموالكم وأنسوغك ما أصبت من دم أو مال وأن أعطيك ألف ألف درهم وما سألت من الخوائج . وأزلك من البلاد حيث شئت . وأن اطلق من في جهمي من أهل بيتك وأن أؤمن كل من جاءك وبايعك واتبعك أو دخل معك في شيء من أمرك . ثم لا أتبع أحداً منكم بمكروه . فإن شئت أن تتوثق لنفسك فوجه إلي من يأخذك الميثاق والعهد والأمان ما أخيت والسلام » (٢)

فلما وصلت هذه الرسالة إلى محمد ذي النفس الزكية أجابه بهذه الرسالة :

« بسم الله الرحمن الرحيم . من عبدالله المهدي محمد بن عبدالله أمير المؤمنين إلى عبدالله بن محمد .

أما بعد : « طسم تلك آيات الكتاب المبين . نتلو عليك من نبأ موسى وفرعون بالحق لقوم يؤمنون إن فرعون علا في الأرض وجعل أهلها شيعاً يستضعف طائفة

(١) سورة المائدة : ٣٣ و ٣٤

(٢) تاريخ الطبري ج ٦ ص ١٩٥ ط دار الاستقامة . وابن الأثير ج ٥ ص ١٩٩ . وصحيح الأعشى ج ١ ص ٢٣١ ، والكمال للبرد ج ٢ ص ٢٩٣ ، والعقد الفريد ج ٣ ص ٣٧

منهم يذبح أبناءهم ويستحي نساءهم إنه كان من المفسدين . ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمةً ونجعلهم الوارثين . ونمكن لهم في الأرض ونري فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون » (١) وأما أعرض عليك من الأمان مثل الذي أعطيتني . وقد تعلم أن الحق حقنا وأنكم إنما طلبتموه بنا ونهضتم فيه بشيقتنا وحظيتم بفضلنا وأن أبانا علياً عليه السلام كان الوصي والامام فكيف ورثتم ولايته وولده أحياء ؟ ثم قد علمت أنه لم يطلب هذا أحده مثل نسبنا وشرفنا وحالتنا وشرف آبائنا . لسنا من أبناء الامناء ولا الطرداء ولا الطلقاء . . . . . وليس يمت أحد من بني هاشم بمثل الذي نمت به من القرابة والسابقة والفضل . وإنا بنو أم رسول الله صلى الله عليه وآله فاطمة بنت عمرو (٢) في الجاهلية وبنو بنته فاطمة (ع) في الاسلام دونكم .

إن الله اختارنا واختار لنا . فوالدنا من النبيين محمد صلى الله عليه وآله . ومن السلف أولهم اسلاماً علي . ومن الأزواج أفضلهن خديجة الطاهرة . أول من آمن بالله وصلى إلى القبلة . ومن البنات خيرهن فاطمة سيدة نساء أهل الجنة . ومن المولودين في الاسلام : حسن وحسين «ع» سيدا شباب أهل الجنة . وان هاشماً ولد علياً مرتين . وان عبدالمطلب ولد حسناً مرتين . وان رسول الله صلى الله عليه وآله ولدني مرتين من قبل حسن وحسين «ع» . واني أوسط بني هاشم نسباً وخيرهم امماً وأبالم تفرق في المعجم . ولم تنازع في أمهات الأولاد . . . . . فما زال الله يختارني الآباء والأمهات حتى اختارني في النار فولدني أرفع الناس درجة في الجنة وأهون أهل النار عذاباً ، فأنا ابن خير الأخيار وابن خير الأشرار وابن خير أهل الجنة وابن خير أهل النار ولك عهد الله إن دخلت في بيعتي ان أومنك على نفسك

#### (١) سورة القصص : ٢٨

(٢) هي فاطمة بنت عمرو بن عائذ بن عمران بن مخزوم وهي أم أبي طالب وأم عبدالله والد رسول الله (ص) راجع شرح النهج ج ١ ص ٩



وولدك وكل ما أصبته إلا حداً من حدود الله أو حقاً لمسلم أو معاهداً فقد علمت  
ما يلزمك في ذلك فأنا أوفى بالعهد منك وأحرى لقبول الأمان . فأما أمانك الذي  
عرضت علي فأما الأمانات هو ؟ أأمان ابن هبيرة ؟ أم أمان عمك عبدالله بن علي ؟  
أم أمان أبي مسلم ؟ والسلام »

فلما وردت هذه الرسالة على أبي جعفر قال أبو أيوب المورياني : دعني أجبه  
فقال له : يا سليمان ليس ذلك اليك . إذ نحن نقارعنا عن الأحساب فدعني وإياها (١)  
فأجابه بما يلي :

« بسم الله الرحمن الرحيم . من عبدالله أمير المؤمنين إلى محمد بن عبدالله  
أما بعد : فقد أتاني كتابك . وبلغني كلامك . فإذا جل غرك بقرابة النساء .  
لتضل به الجفاة والغواة . ولم يحمل الله النساء كالعنقة (٢) والآباء . ولا كالعنقة  
والأولياء . لأن الله جعل العم أباً وبدأ به في كتابه على الوالد الأدنى فقال  
جل ثناؤه عن نبيه يوسف عليه السلام : « واتبعت ملة آبائي إبراهيم واسحاق  
ويعقوب » (٣) ولقد علمت أن الله تبارك وتعالى بعث محمداً صلى الله عليه وآله  
وعومته أربعة فأرسل الله عز وجل « وانذر عشيرتك الأقربين » فأنذرهم ودعاهم  
فأجاب اثنا عشر أحدهما أبي وكفر اثنا عشر أحدهما أبوك (٤) فقطع الله ولايتهما منه ،

#### (١) الوزراء والكتاب للجيشياري ص ١١٥

(٢) كأن المنصور في هذه العبارة يتجاهل قرابة الحسن من رسول الله (ص) من  
حيث الآباء وكأن أبا طالب لم يكن جد الحسن وهو أخو العباس جد المنصور .

(٣) لا تنقض الآية دليلاً لأبي جعفر ، فإن المذكورين فيها ليسوا بأعمام  
ليوسف ، بل يعقوب أبوه ، واسحق جده وإبراهيم أبو جده . على أن البدء  
فيها بإبراهيم لغرض . فهو أبو الملة وأبناؤه تبع له فيها .

(٤) يشير إلى أبي طالب . ولو أننا سألنا المنصور عن أبيه حينما نزلت هذه  
الآية « وانذر عشيرتك الأقربين » ما كان موقفه حيال ذلك العرض الذي تقدم به  
ابن أخيه ؟ أكان مثل موقف أبي طالب الذي تحمل في سبيل الذرعة ابن أخيه —

ولم يحمل بيته وبينهما إلا ولا ذمة ولا ميراثاً .

فأما ما ذكرت من النساء وقراباتهن ، فلو اعطين على قرب الأنساب وحق

— منذ ذلك الوقت ما تحمل من اخوته . واندع هذا ونأتى إلى غيره وهو ما يقول المنصور في شهادة جده العباس بن عبد المطلب في ايمان أبي طالب : ايسوغ له ردها أم أنه يثبتها ؟ . يقول العباس بن عبد المطلب : ان أبا طالب مامات حتى قال : لا إله إلا الله محمد رسول الله وقد روى هذا بأسانيد كثيرة ومعتبرة عن العباس وأبي بكر انهما قالوا : مامات ابو طالب حتى قال لا إله إلا الله محمد رسول الله نص على هذا كل من ابن هشام في السيرة ج ٢ ص ٢٧ ودلائل النبوة . وتاريخ ابن الأثير ج ٣ ص ١٢٣ . والمواهب اللدنية ج ١ ص ٢٧١ وأسنى المطالب ص ٢٠ . والاصابة ج ٤ ص ١١٦ . ولعل ما في استنباضه لأخيه حمزة بن عبد المطلب خير دليل على ايمانه بدين ابن أخيه فاسمعه يقول :

فصبراً أبا يعلى على دين أحمد      وكن مظهراً للدين وفقت صابراً

وحظ من أتى بالحق من عنده      بصدق وعزم لا تنكح حمز كافراً

فقد سرتني إذ قلت أنك مؤمن      فكنت لرسول الله في الله ناصراً

وبادر قريشاً بالذي قد أنيته      جهاراً وقل : ما كان أحمد ساحراً

وقد روى هذه الآيات كل من ابن حجر في الاصابة ج ٤ ص ١١٦ . وأسد

الغابة ج ١ ص ٢٨٧ . والسيرة الحنية ج ١ ص ٢٨٦ وشرح النهج لابن أبي الحديد

ج ٣ ص ٣١٥ .

ويقول البرزنجي : توافرت الأخبار أن أبا طالب كان يحب النبي صلى الله

عليه وآله ويحوظه ويصره ويعينه على دينه ويصدقه فيما يقول ويأمر أولاده كجعفر

وعلي باتباعه . ويقول في ص ١٠ . وهذه الأخبار كلها صريحة في أن قلبه طافح

بالإيمان بالنبي .

ويقول ابن الأثير في جامع الأصول : وما أسم من أعمام النبي (ص) غير

حمزة والعباس وأبي طالب . وهل يانرى يستبين الكفر والإيمان بطريق غير اللسان

وهذا أبو طالب قد دوى صوته في الآفاق بما كان يقول له نضاً ونشراً يعرب به عن

ايمانه الشديد بدعوة ابن أخيه فمن ذلك قوله المشهور :

والله ان يصلوا اليك بجميعهم      حتى اوسد في التراب دفينا —

الأحساب اسكان الخير كله لآمنة بنت وهب ، واسكن الله يختيار لدينه من يشاء  
من خلقه .

وأما ما ذكرت من فاطمة (١) أم أبي طالب وولادتها ، فان الله لم يرزق

— فأصدع بأمرك ما عليك غضاضة      وابشر بذلك وقر فيه عيوننا  
ودعوتني وعلت انك ناصحي      ولقد دعوت وكنت ثم امينا  
ولقد عللت بأنت دين محمد      من خير اديان البرية ديننا

رواها الثعلبي في تفسيره وقال : قد اتفق على صحة نقل هذه الآيات عن أبي طالب  
مقابل وعبدالله بن عباس - جد المنصور - والقسم بن محضرة . وعطاء بن دينار !  
راجع خزائن الأدب ج ١ ص ٢٦١ . وتاريخ أبي الفداء ج ١ ص ١٢٠ . وفتح الباري  
ج ٧ ص ١٥٣ و ١٥٥ ، وبلوغ الأرب ج ١ ص ٣٢٥ والسيرة الحلبية ج ١ ص  
٣٠٥ ، والمواهب اللدنية ج ١ ص ٦١ . والاصابة ج ٤ ص ١١٦ . واسنى المطالب  
٦ ص وقد علق على البيت الأخير منها بقوله : إنه من كلام أبي طالب المعروف .  
وهاك نموذجا آخر من نظمه وهو يهيب بأسرته بأن تأخذ بعضد ابن أخيه  
النبي حيث يقول :

ألا أبلغا عني على ذات بينها      لويأ وخصا من لوى بني كعب  
ألم تعلموا انا وجدنا محمداً      رسولا كموسى خطفى أول الكتب  
وان عليه في العباد عجة      ولا حيف فيمن خصه الله بالحب

ذكر هذا في روض الأنف ج ١ ص ٢٢٠ . تاريخ ابن كثير ج ٣ ص ٨٧  
طلبة الطالب ص ١٠ . شرح ابن أبي الحديد ج ٣ ص ٣١٣ . بلوغ الأرب  
بخ ١ ص ٣٢٥ .

(١) هي فاطمة بنت عمر - أم عبدالله أبو رسول الله (ص) وأبو طالب والزيير  
وعبدالكعبة . وعاتكة وبرة وأميمة - ولد عبدالمطلب . ولقد مات كل من عبدالله  
والزيير وعبدالكعبة قبل الاسلام . ولو انهم كانوا أحياء لما آثروا على دين محمد -

أحداً من ولدها الاسلام لا بنتاً ولا ولداً ، ولو أن أحداً رزق الاسلام بالقراءة  
رزقه عبدالله أولاًهم بكل خير في الدنيا والآخرة ، ولكن الأمر لله يختار من  
يشاء ، قال الله عز وجل : « إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من  
يشاء وهو أعلم بالمهتدين »

وأما ما ذكرت من فاطمة بنت أسد (١) أم علي بن أبي طالب ، وفاطمة أم  
الحسن وأن هاشماً ولد غياثاً مرتين ، وأن عبدالمطلب ولد الحسن مرتين ، وأن النبي صلى  
الله عليه وآله ولدك مرتين ، خير الأولين والآخرين محمد رسول الله (ص) لم يلبده  
هاشم إلا مرة واحدة ولم يلبده عبدالمطلب إلا مرة واحدة .

وزعمت أنك أوسط بني هاشم نسباً أما وأباً . رانه لم تلدك العجم . ولم تمرق  
فيك امهات الأولاد ، فقد رأيتك نخرت على بني هاشم طراً ، فانظر ويحك اين  
انت من الله غداً ؟ فانك قد تعديت طورك ونخرت على من هو خير منك نسباً وأباً  
واولاً وآخرأ نخرت على ابراهيم (٢) ابن رسول الله (ص) وعلى والد ولده ، وما

— (ص) شيئاً . ولتسابقوا اليه لما عرف عنهم من الفسك باهذاب الخفية دين ابراهيم  
وقد نال الزبير شرف السبق إلى عتد حلف الفضول الذي أقر به حقوق الضعفاء  
وانتصر فيه للبائسين المنقطعين من الظلمة والمستبدين وقد أكد لنا رجال الأثر أن  
النبي لما درس مطاوى هذا الحلف أقره وترحم على عمه الزبير .

(١) يجدر بالقارئ الكريم أن يرجع إلى الرسالة التي أرسلها محمد ايرى هل  
ورد فيها اسم لفاطمة . ليتضح له السر من وراء هذا التحامل الذي يؤكد لنا ما  
نشك فيه من عدم صحة نسبة هذه الرسالة إلى أبي جعفر المنصور كما سنعرض وجهة  
نظرنا في الشك فيها وذلك بعد أن نتمى حسابنا مع الرسالة نفسها .

(٢) لم يكن في رسالة محمد شي . من هذا الذي يؤخذ عليه سوى ما يظهر به  
على المنصور من تذكيره بما له من صلة القرني برسول الله (ص) وماله من شرف  
النسب والنسبة من جهة الأبوة والأمومة الأمر الذي أقام صاحب الرسالة وأقصده  
وأثار ثأرته فانبرى يكيل له تلك الاتهامات التي لا يقصد منها إلا التوهين في أعين—

خيار بني ابيك خاصة واهل الفضل منهم إلا بنو امهات اولاد ، وما ولد فيكم بعد وفاة رسول الله (ص) افضل من علي بن الحسين «ع» وهولاء ولد ، وهو خير من جدك حسن بن حسن ، وما كان فيكم بعده مثل ابنه محمد بن علي ، وجدته ام ولد ، وهو خير من ابيك ، ولا مثل ابنه جعفر وجدته أم ولد وهو خير منك .

واما قولك : إنكم بنو رسول الله صلى الله عليه وآله . فان الله عز وجل قد ابى ذلك . فقال : « ما كان محمد ابا احد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين » (١) ولستكنكم بنو بنته ، وإنها لقراية قريية غير انها امرأة لا تحوز الميراث (٢) ولا ترث الولاية (٣) ولا تجوز لها الامامة فكيف تورث الامامة من — السذج من الناس . وإنك لو رجعت إلى رسالة محمد لعرفت كيف يتعالى بشرف الافتخار برسول الله وذلك بقوله : « وانا بنو أم رسول (ص) فاطمة بنت عمر في الجاهلية وبنو بنته في الاسلام دونكم ، فتفكر في قوله : « دونكم لمن يعود هذا الخطاب ؟ ثم عد إلى الرسالة نفسها واقراء قوله : « إن الله اختارنا واختار لنا فولدنا من النبيين محمد (ص) ومن السلف أولهم اسلاماً . » فأن هذا عما زعمه صاحب الرسالة بقوله « نخرت على ابراهيم بن رسول الله وعلى والد ولده ، لك الحكم يا قارئ في شأن هذه الرسالة لتعرف الأيدى العابثة إلى أى مدى توصت .

(١) الاستدلال بهذه الآية يكاد يكون مثيلاً للاستدلال بالآية الأولى الواردة في صدر الرسالة . ومن المؤسف أن يكون المنصور لهذه الدرجة من حيث الجهل بمحاسن الاستدلال . فالآية تقوم دليلاً عليه لخصمه . لخصر أبوة رسول الله (ص) في ولد فاطمة كما هو الثابت عند أهل التفسير وقد سمع منه صلى الله عليه وآله يقول : « إن كل بنى بنت ينتسبون إلى أبيهم إلا أولاد فاطمة فانهم أنا أبوهم ، يراجع في شأن هذه الآية تفسير سورة الأحزاب في كتب التفسير أو الفتاوى الحامدية .

(٢ و٣) أما قوله : « إنها امرأة ولا تحوز الميراث فان فاطمة لم تطالب بالميراث كله بل طالبت بحقها من ميراث أبيها عملاً بقوله تعالى : « يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين » وقوله تعالى في آية أخرى « للرجال نصيب مما ترك الوالدان —

قبلها ؟ ولقد ظلمها أبوك من كل وجه ، فأخرجها نخاصه (١) ومرضها سرّاً ودفعها ليلاً (٢) فأبى الناس إلا تقديم الشيخين وتفضيلهما (٣) ولقد جاءت السنة التي لا سوا الأقربون ، والنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه أو كثر نصيباً مفروضاً ، فلماذا تمتنع عن ذلك مع وجود النص على حقها ؟ ألم يكن منعها تحدياً للكتاب والسنة .

اما الولاية فان فاطمة لم تطالب بها انفسها ولم يحدثنا التاريخ عن ذلك وهي أجل من أن يوجه لها مثل هذا ، كما أن الذي طالب بالإمامة لم يطالب بها من جهتها بل إنما طالب بها من طرقها المشروعة حسب القواعد الدينية . ذلك هو علي ابن أبي طالب (ع) الذي كانت له البيعة في أعناق المسلمين عامة في حياة رسول الله (ص) فهو إنما يطالب بتلك البيعة التي لم تأت عن طريق المحاباة بل إنما جاءت نتيجة لتعدد جهات الفضيلة فيه وكفائاته التي لا يساويه فيها أحد كما اعترف بذلك الصحابة الأخيار الذين لم تدنس ضمائرهم الاطماع ولم تغير نفسياتهم المغريات . نعم كانت المطالبة من هذه الطريق لا من طريق فاطمة . وفاطمة إنما طالبت بآرتها من أبيها لا غير .

(١) إن عنياً لم يسلك هذا الطريق الا وهو يعر صلاحيته مضافاً إلى ذلك أن فاطمة هي التي طلبت منه ذلك . باعتباره اقرب الطرق لتفهم الناس على ما صمم عليه الخليفة أبو بكر (رض) ولايجاد جبهة معارضة لاسترداد حقها من الميراث الذي ذهب ضحية حديث ارتجل في وقته . كان هذا هو الدافع اعلى وفاطمة بأن يقيموا بمثل هذا الأسلوب الايجابي .

(٢) اما تمريضه لها فلم يكن سرّاً كما يدعيه صاحب الرسالة . بل ان خبر مرضها قد شاع في عامة ارجاء المدينة وكان هو (ع) يتولى تمريضها بنفسه لأنه اولى من غيره بها أما دفنه لها ليلاً فتد كان بوصية منها خذراً من حضور بعض العناصر التي لا ترغب فاطمة (ع) بأن تشاهدها وهي صحيحة فودت ذلك أيضاً وهي ميتة فأوصت علماً بذلك

(٣) اما تفضيل الشيخين على علي (ع) فجرد دعوى تحتاج الى يدنة لأن ملاسبات ذلك العصر تفرض رد هذه الدعوة وتقيمنا بأن هذا الاختيار لم يكن من --



اختلاف فيها بين المسلمين أن الجدة أبا الأم والخال والحالة لا يرون .  
وأما قولك : إن الله اختار لك في الكفر ، فجعل آباك أهون أهل النار عذاباً  
فليس في الشر خيار ، ولا من عذاب هين ، ولا ينبغي لمسلم يؤمن بالله واليوم الآخر  
أن يفخر بالنار ، وسترده فتعلم ، وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون .

وأما ما خرجت من علي وسابقته ، فقد حضرت رسول الله صلى الله عليه وآله  
الوفاة ، فأمر غيره بالصلاة (١) ثم أخذ الناس رجلاً بعد رجل فلم يأخذوه (٢) ثم  
— عندي أحد من الناس بل إما كان على سبيل الجبر لا الاختيار . وإنا إذا رجعنا  
إلى مضان البحث عن حالة الظرف الذي توفي فيه رسول الله صلى الله عليه وآله  
لوجدناها حالة راحته فن ذلك موقف عمر (رض) بالنسبة إلى من يقول  
بموت النبي (ص) وهالك بعض بياناته : لا أسمع رجلاً يقول : مات رسول الله  
إلا ضربته بسيفي ، وبيان آخر : من قال : إنه مات علوت رأسه بسيفي ،  
وإنما ارتفع إلى السماء . وهذه بيانات صريحة صحيحة أذاعها عمر على الملا  
تمهيداً لما ينوي القيام به . وتنفيذاً لمقررات حزبه الثلاثي واليك المصادر التي نصت  
على ذلك : تاريخ الطبري ج ٣ ص ١٩٨ . شرح النهج لابن أبي الحديد ج ١  
ص ١٢٨ . تاريخ ابن كثير ج ٥ ص ٣٤٢ . تاريخ أبي الفداء ج ١ ص ١٥٦  
المواهب اللدنية للسبطيني هامش المكمل ج ٧ ص ١٦٤ . شرح المواهب للزرقاني  
ج ٨ ص ٢٨٠ . السيرة النبوية لزيني دحلان هامش السيرة الحلبية ج ٣ ص ٢٧١-٣٧٤  
وذكرى حافظ للدمياطي ص ٣٦ نقلاً عن الغزالي . وقد أخذ هذا شاعر النيل فقال :  
يصيح من قال نفس المصطفى قبضت علوت هامته بالسيف أبرها  
من قصيدته العمريّة الذائعة الصيت . وبعد هذا كيف يصح الاختيار لأحد في  
تقديم هذا أو ترك ذلك .

( ٢٠١ ) لو سلمنا جدلاً بصحة خبر أمر الصلاة ، فأين نضع حديث رسول الله  
صلى الله عليه وآله حينما أخذ يستقيم مع من في الدار : من صلى بالناس ؟ واهتمام  
كل من عائشة وحفصة وحرص كل منهما على دعوة أبيها يسبق إلى الصلاة بالناس —

— بدون علم رسول الله وكيف انكشف الأمر بعد ذلك لرسول الله (ص) حتى قال معبراً عن مدى استيائه منهن : « إنكن لاتن صويحبات يوسف » راجع في ذلك صحيح البخاري ج ١ ص ٨٤ والطبري ج ٢ ص ٤٣٩ وصحيح مسلم ومسنند أحمد ، وكيف جاء النبي (ص) ونحى أبا بكر وكبر للصلاة من جديد ولم يبن على صلاته . فأى ميزة في ذكر مثل هذا ؟ مع العلم أن ما باؤا به من تأخرهم عن الالتحاق بجيش أسامة كافيئاً لمن يريد التعرف على موقفهم . فانه لم يكن برضا من رسول الله الذي يقول : « لعن الله من تأخر عن جيش أسامة » ومن أراد التوسع في هذا فليراجع طائمت ابن سعد تحت عنوان سرية أسامة .

وايس في هذا الذي يدعيه صاحب الرسالة حجة إذ أن علماً لم يترك لقصور فيه بل إنما هو عمل الحزبية ومعلوم ما لها من الأثر حتى على تعطيل النصوص لكون أهلها إلى التشريعات المرتجلة التي توحى بها المصالح الشخصية . وإلا فلو أن الانتخاب كما يقال كان بطريقة مشروعة وفيه شيء من الحرية لما عدل الناس عن علي (ع) لما كان يتمتع به من الكفاءة والمؤهلات الغير موجودة عند غيره تضاف اليها تلك النصوص الواردة في حقه من الآيات والأحاديث التي خصت به وبشأن توليته بعد النبي صلى الله عليه وآله وبالنظر لضيق المجال عن ذكرها في هذا العرض لكثرتها فانا نحيل القارئ لبعض المصادر التي تضمنت بعض ما ورد في حقه (ع) فراجع الصواعق المحرقة لابن حجر الباب الحادي عشر وغاية المرام للبحراني باب ٣٧ و ٣٨ و ٣٩ و ٤٠ و ٤٤ و ٤٥ و ٤٨ و ٤٩ و ٦٠ و ٦١ والمستدرک للحاكم ج ٢ ص ٥٠٢ و ج ٣ ص ١٣٨ ونور الأبصار للشاذلي ص ٧١ و ج ٧ ص ١٢٢ و ١٢٣ من صحيح مسلم و ج ٣ ص ١١٥ من السيرة الحلبية و ج ٣ ص ٢٥٩ من مسند أحمد والحديث ٣٨١٩ من أحاديث المبكر في آخر ص ٢١٧ ج ٦ وكذلك الحديث ٢٥٧٨ من ج ٦ ص ١٥٥ والحديث ٢٥٧٧ من ج ٦ ص ١٥٥ وشرح النهج لابن أبي الحديد ج ٢ ص ٤٥٠ ط مصر وأسباب النزول للواحدى . إلى كثير من كتب التفسير والحديث التي تدل دلالة واضحة على ما جاء في في شأن النص على خلافة علي (ع) بعد النبي (ص) مباشرة .

كان في أصحاب الشورى فتركوه كلهم دفعاً عنها (١) ولم يرو له حقاً فيها ، أما  
عبدالرحمن فقدم عليه عثمان ، وقتل عثمان وهو له منهم (٢) وقاتله طلحة والزبير  
وأبى سعد بيعته وأغلق دونه بابه ، ثم بايع معاوية بعده .

ثم طلبها بكل وجه ، وقاتل عليها ، وتفرق عنه أصحابه ، وشك فيه شيعته قبل

(١) أما قتال طلحة والزبير لعلي فدليل على عدم تحرجهما بأى موثق ديني  
نتيجة ما منيا به من الضعف النفسى الذى يجعل ير كضمان وراء الألهام والخرافات  
أما اعتزال سعدوا بانه بيعته على فانه لم يضر بعلي بقدر ما أضر بسعد نفسه من اضعاف  
سمعته عند العامة وتزلزل ثقة الأجيال منه ، واهل ما سجله لنا سعد عن كيفية  
الشورى هو أكبر برهان يقام على رد تلك المؤاخذه ، وكان ذلك منه جواباً على رسالة  
ارسلها اليه معاوية جاء فيها : أما بعد فان أحق الناس بنصرة عثمان أهل الشام والذين  
انبتوا حقه واختاروه على غيره ، وقد نصره طلحة والزبير ، وهما شريكك في  
الأمر والشورى ، ونظيرك في الاسلام وخفت لذلك ام المؤمنين فلا تنكرهن ماركبوا  
ولا تردن ما قبلوا فانما نريدها شورى بين المسلمين . فأجابه سعد بهذا :

« أما بعد فان اهل الشورى ليس منهم احق بها من صاحبه ، غير أن علياً كان  
من السابقة ولم يكن فينا ما فيه فشاركنا في محاسنتنا ، ولم نشاركه في محاسنه . وكان  
أحقنا كانا بالخلافة وليكن مقاديره تعالى التى صرفتها عنه حيث شاء لعلمه وقدره  
وقد علمنا أنه أحق بها منه واسكن لم يكن بد من الكلام فى ذلك والتشاجر فيه  
فدع ذا ، وأما امرك يا معاوية فانه امر كرهننا اوله وآخره وأما طلحة والزبير فلو  
لزمنا بيعتهما لسكان خير لهما . والله يغفر لأم المؤمنين عائشة ، عن الإمامة والسياسة  
لابن قتيبة ج ١ ص ٨٦

(٢) أما اتهام علي بالاستراثة بمقتل عثمان فدعوى باضة نردها المصادر الثابتة  
من أن علياً بلغت به الحالة من المحافظة على عثمان أنه لما قتل أسرع إلى ولديه  
وقال الحسن وأخذ يؤذيه على ذلك ويتمول كيف قتل وانت تذب عنه ؟

الحكومة، ثم حكم الحكام، وأعطاها عهده وميثاقه على الرضا بما حكما به ، فاجتمعا على خلعه (١) .

وأفضى أمر جدك إلى أبيك الحسن . فباعها من معاوية بخرق ودرهم ، ولحق بالحجاز ، وأسلم شيعته بيد معاوية ، ودفع الأمر إلى غير أهله ، وأخذ مالا من غير ولائه ولا حيلة ، فان كان لكم فيها شيء فقد بعتموه وأخذتم منه .

ثم خرج عمك الحسين بن علي «ع» على ابن مرجانه ، فكان الناس الذين معه عليه حتى قتلوه وأتوا برأسه إليه ، وقتلوا رجالكم وأسروا الصبية والنساء ، وحلوم بلا وطاء في الحامل كالسبي المجلوب إلى الشام (٢)

(١) مما يظهر أن صاحب الرسالة لم يكن يعرف عن تاريخ تلك الفترة التي عاش فيها علي ابن أبي طالب (ع) كخبيقة للمسلمين شيئاً . لذلك نراه ذهب يكيل لخصمه مثل هذا التعمير وكأنه قد تناسى عظمة تلك الشخصية التي كان يدعو باسمها ليتوصل إلى مأربه . نعم تناسى عظمة علي «ع» حينما حصل على بغيته للأطالب بالسير على نهجه . إن علياً لم يكن من طلاب الشهرة ولا من أهل البهجة حتى يذهب إلى صن الخلافة بكل وجه إن علياً ضحى بحقه في سبيل وحدة شمل المسلمين وجمع كلمتهم . إن علياً كما قال عنه أحمد بن حنبل (رض) : « إن الخلافة لم تزين علياً بل علي زينها » ولعل في مناصرة جد المنصور الذي نسبت له الرسالة - عبدالله بن عباس - مع الخليفة عمر بن الخطاب (رض) في شأن علي وإخلافة وما احتج به ابن عباس من القرآن والسنة بم علي من المميزات التي ينفقها غيره بما جعله يرصخ لحديثه خير دليل إلى من رام ذلك .

أما فشل التحكيم فعائد إلى من كان مثله وليس في موضوعية التحكيم لأن كيد ابن العاص غلب على بساطة ذلك الشيخ الأشعري الذي أرغم عيماً على تقبله مثلاً عنه ، وكم كان بود حبر الأمة - عبدالله بن عباس - أن يتولى تلك المهمة بنفسه إلا أن الخوارج أبو ذلك وأعنوا إنارة الفتنة إن لم يكن الأشعري فماذا يكون موقف علي حيال ذلك ؟

(٢) إن خروج الحسين الذي تشير إليه الرسالة كان بدافع العقيدة والمبدأ -

ثم خرج منكم غير واحد على بني أمية ، فقتلوك وصلبوكم على جذوع النخل  
وأحرقوكم بالنيران ، ونفوكم من البلدان ، حتى قتل يحيى بن زيد بنجراسان .  
وحتى خرجنا عليهم ، فأدركنا بئارك إذ لم تدركوه ، ورفمنا أقداركم وأورثناكم  
أرضهم وديارهم بعد أن كانوا يلعنون أبك في أديار الصلاة المكتوبة كما تلعن المكفرة  
فمنفناهم وكفرتناهم ، وبيننا فضله وأشدنا بذكرك ، فاتخذت ذلك علينا حجة ، وظننت  
أنا - لما ذكرنا من فضل علي - قدمناه على حمزة والعباس وجهه - . كل أولئك  
مضوا سالمين مسلماً منهم وابتلي أبوك بالدماء (١)

ولقد علمت أن مكرمتنا في الجاهلية سقاية الحجيج الأعظم وولاية زمزم .  
وكانت للعباس دون اخوته فتازعنا فيها أبوك فقضى لنا عليه عمر . فلم نزل نلبيها  
في الجاهلية والاسلام ، ولقد قحط أهل المدينة فلم يتوصل عمر إلى ربه ، ولم يتقرب  
إليه إلا بأينا ، حتى نعشهم الله وسقام الفيت ، وأبوك حاضر لم يتوصل به (٢)

والاستجابة الى المسؤولية التي يشمر بها تجاه أنات البائسين وولولة المشكولين ومن  
كان يحمل مثل شعور الحسين وع لا يهمه أمر الناس الذين معه قتلوا أو كثروا . فليس  
همه إلا اطاحة الظلم والفحشاء اللذين نشرهما بين الامة شذاذ الحقيقة وحشرات الأرض .  
مهما كلفه ذلك من ثمن . وان كان قد قتل فانه قد انتصر بمبدأه وخسر عدوه وآية  
ذلك تربع من وضعت على لسانه الرسالة على عرش اخلافة الاسلام باسمه حينما  
نادى بالثارات الحسين . ولو أن الحسين (ع) لم يتم بذلك لكان المنصور من  
الحاملين ولبقى الستار مسدوداً على ألمع شخصية عباسية ولبتوا في الحمية يستبدون  
نوال الأمويين بين القينة والاخرى .

(١) اما خروج بني العباس فقد أشرنا ان أسبابه في عامة مطاري هذا الكتاب  
وأبنا أسرارهم ولحننا الى تراجم بعض شخصياتهم وتعرفنا على آراء الكتاب القائلة  
بأن بني العباس كانوا في ركب آل البيت في تلك الدعوة فلما أحسوا بنجاحها  
استداروها بطريقة الكيد لصالحهم .

(٢) أما سقاية الحاج من حيث هي فوضيعة وليست بمكرمة ، وقد كانت قبل -

ولقد علمت أنه لم يبق أحد من بني عبد المطلب بعد النبي صلى الله عليه وآله  
غيره فكان وارثه من عمومته ، ثم طلب هذا الأمر غير واحد من بني  
هاشم فلم ينله إلا ولده . فالسقاية سقايته . وميراث النبي له . والخلافة في ولده . فلم  
يبق شرف ولا فضل في جاهلية ولا اسلام . في دنيا ولا آخرة إلا والعباس  
وارثه (١) ومورثه . ولقد جاء الاسلام والعباس يمون أبا طالب وعياله . وينفق  
عليهم اللازمة التي أصابته . ولولا أن العباس أخرج إلى بدر كرهاً لمات عمك طالب  
وعقيل جوعاً . ولاحسب جفان عتبة وشيبة . ولكنهم كان من المطمئنين . فأذهب عنكم  
العار والشار وكفواكم النفقة والمؤنة . ثم قدى عقيل يوم بدر .

فكيف تفخر علينا ؟ فقد مناكم في الكفر . وفديناكم من الأمر . وحزننا  
لهذا لأن طاب (رض) فتنازل عنها لأخيه العباس فان كان هناك نفر فهو لصاحبها  
الاول الذي احل العباس بها . ثم كيف تسب مكرمة على غيرها وقد قال تعالى :  
« أجمعتم ساية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله وجاهد في سبيله » الآية  
يتول الشعي ومحمد بن كعب القرظي : نزلت في علي بن أبي طالب ، والعباس  
ابن عبد المطلب ، وطلحة بن أبي شيبة افتخروا فقال طلحة : أنا صاحب البيت  
بيدي مفااتيحه . وقال العباس : أنا صاحب السقاية والقائم عليها . وقال علي (ع) :  
ما أدرى ما نقولان لقد صليت على القبة ستة أشهر قبل الناس وأنا صاحب الجهاد  
فنزلت هذه الآية من سورة التوبة .

راجع تفسير القرطبي ج ٨ ص ٩١ وتفسير الرازي ج ٤ ص ٤٢٢ والخازن  
ج ٢ ص ٢٢١ وابن الصباغ الماسكي في الفصول المهمة ص ١٢٣ وابن كثير الشافعي  
ج ٢ ص ٣٤١ والحافظ السيوطي في الدر المنثور ج ٣ ص ٢١٨ من طريق الحافظ  
مردويه عن ابن عباس والطبري ج ١٠ ص ٥٩ من التفسير .

(١) اما وراثته فليس هناك دليل شرعي يقوم عليها مسع وجود الوارث  
وتعده . واذا أخذنا بحديث الخليفة أبي بكر « نحن معاشر الأنبياء لا نورث »  
فلا حجة للبطلان بحق العباس الوهمي ولا لصاحب الحق الواقعي .



عليكم مسكركم الآباء . وورثنا دونكم خاتم الأنبياء . وطلبنا بشاركم فأدركنا منه ما عجزتم عنه . ووضعتنا كما بحيث لم تضعوا انفسكم . والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته . »

- ١٥ -

### نهاية محمد

وهكذا فقد باء المتصور في وعده ووعدته من محمد بالفشل ، وعرف أن الحيلة والخدمة التي نجح بها من قبل لم تكن تحق على محمد ، وذلك بما أبانه له في رسالته اليه . وعرف عنه أيضاً أنه لا يتراجع عما قام به ، فصمم على ملاقاته بصورة جدية . وإنه أمر له خطورته ، فلا بد إذاً من إمعان الفكر فيمن يتولى قيادة الجيش الذي سيبعثه لملاقاته ؟ ولم يكن منه إلا الرجوع إلى رأي العقيلي الذي أشار عليه بتولية رجل من بني هاشم ، فاستدعى ابن أخيه الأمير عيسى بن موسى وقال له : إن عمداً قد ظهر بالمدينة فسر إليه فقال : يا أمير المؤمنين ، هؤلاء عمومتك حولك ، فأدعهم وشاورهم قال : فأين قول ابن هرمة :

زور امرءاً لا يحض القوم سره ولا ينتجى الأذنين فيما يحاول  
إذا ما أتى شيئاً مضى كالذي أتى وإن قال إني فاعل فهو فاعل (١)

ثم قال له : امض أيها الرجل فوالله ما يراد غيري وغيرك . فقبل منه وخرج بالجيش ، يقول الطبري : لما سار عيسى لحرب محمد بن عبد الله ، قال المتصور : « لا أبالي أيهما قتل صاحبه » لأنه إن قتل عيسى حول ولاية العهد لابنه المهدي وإن قتل عيسى محمداً فقد أراحه من خصمه . ومكنه من توحيد جهوده لتدبير أمر ولاية العهد لابنه فهو راجح في هذا الاختيار على كل حال . وكان قد أرسل معه من القواد محمد بن أبي العباس وكثير بن حصين العبدي ، وحמיד بن قحطبة .

ولما وصل الجيش إلى فيد (١) أرسل عيسى إلى أهل المدينة كتباً يمنهم فيها

(١) المقاتل ص ٢٦٧ ط مصر وفي الطبري ج ٦ ص ١٩٥ - غير أنه يوجد

بينهما تفاوت جزئي لا يخل بالوزن والمعنى

الأماني الطيبة ، فترجع بعضهم عن محمد وترگوا اللحوق به .

أما محمد فانه راح يستطلع آراء البارزين من أصحابه في كيفية ملاقاته هذا الجيش الذي هو ليس عنه يبعد . فأشار عليه بعضهم بالخروج إلى مصر ، لأن فيها من الاستعداد والقوة ما لم يكن في المدينة المنورة مثله ، وقلوا له : الست تعلم أنك بأقل بلاد الله فرساً وطعاماً وسلاحاً وأضعفها رجالاً ؟ الست تعلم أنك تقاتل أشد بلاد الله رجالاً وأكبرها مالا وسلاحاً ؟ . . . فأرأي أن تسير بمن معك حتى تأتي مصر فوالله لا يردك راد ، فتقاتل الرجل بمثل سلاحه وكرأه ورجاله وماله « فصاح حنين ابن عبدالله : أعوذ بالله أن تخرج من المدينة ، وحدثه أن النبي صلى الله عليه وآله قال : رأيتني في درع حصينة فأولتها المدينة » .

ولم ير محمد بداً من النزول على رأي القائلين بالبقاء في المدينة ، وأخذ الناس يدب إلى نفسه ، ولا سيما بعد أن تبين له ضعف حماسة ذلك الفريق الذي كان يرى الخروج إلى مصر وتناقله عن نصرته . ثم بدت له فكرة حفر الخندق الذي كان رسول الله (ص) قد حفره يوم الأحزاب . وقد عورضت هذه الفكرة معارضة شديدة من قبل ذلك الفريق وكان من جملة من صارح محمداً بتلك المعارضة هو جابر بن أنس - رئيس بني سليم - : يا أمير المؤمنين نحن أنصارك وجسيرانك وفيما السلاح والكراع فلا تخندق الخندق دونهم ، فإن رسول الله «ص» خندق خندقه لما الله أعلم به وإن خندقته لم يحسن القتال رجالة ، ولم توجه الخيل بين الأزقة ، وإن الذين يخندق دونهم هم الذين يحول الخندق . فقال أحد بني شجاع : خندق خندق رسول الله (ص) فأقنعه أو تريد أنت أن تدع رسول الله لرأيك ؟ قال : إنه والله يا ابن شجاع ما شيء أثقل عليك وعلى أصحابك من لقائهم ، وما شيء أحب

(١) بلدة صغيرة في نصف طريق مكة من الكوفة يودع الحجاج فيها ازوادهم وما يثقل من امتعتهم - اهـ . فاذا رجعوا أخذوها منهم ووهبوا لهم شيئاً ينسب إلى فيد بن حاتم

( معجم البلدان ج ٦ ص ٤٠٨ )

الينا من مناجزتهم . فقال محمد : إنما اتبعنا في الخندق أثر النبي «ص» فلا يرذني أحد عنه فلست بتاركه ، وأمر به فحفر (١) .

وسار عيسى حتى نزل «الأعوص» (٢) فلما بلغ محمداً ذلك وكان قد رأى من صحبه ما رآه من عدم الانسجام واختلاف الرأي قام فيهم خطيباً فقال : إن عدو الله وعدوكم عيسى بن موسى قد نزل بالأعوص وإن أحق الناس بالقيام بهذا الدين أبناء المهاجرين الأولين والانصار المواسين . ألا وإنا قد اخذنا عليكم المناقب . وإن هذا العدو منكم قريب . وهو في عدد كثير ، والنصر من الله ، والأمر بيده . وإنه قد بدا لي أن آذن لكم وافرج عنكم المناقب فمن أحب أن يقيم أقام ومن أحب أن يظمن ظمن »

وكانت هذه الخطبة مقياساً لمعرفة عدد المخلصين من أنصار محمد ، والذين قاربوا مائة الف أول الأمر ، فقد تسلل أكثرهم وبقى هو في شردمة قليلة .

وضرب الحصار على المدينة من قبل عيسى بما أخذه من رؤس الطرق ومواطن السقاية ورعاية الماشية وارسل عيسى إلى محمد يخبره ان المنصور قد امنه واهله فأعاد الجواب : « يا هذا إنك لك برسول الله (ص) قرابة قريبة وإني ادعوك إلى كتاب الله وسنة نبيه والعمل بطاعته واحذر تك نعمته وعذابه ، وإني والله ما انا منصرف عن هذا الأمر حتى ألقى الله عليه ، وإياك ان يقتلك من يدعوك إلى الله فتسكون شر قتيل او تقتله فيكون اعظم لوزرك » فلما بافته الرسالة قال ليس بيننا وبينه إلا القتال .

ونزل عيسى بالجرف لاثنتي عشرة من رمضان يوم السبت فأقام السبت والأحد وغدا يوم الاثنين فوقف على سلع فنظر إلى المدينة ومن فيها فنادى يا اهل المدينة إن الله حرم دماء بعضنا على بعض فهللوا إلى الأمان فمن قام تحت رايتنا فهو آمن

(٢) المقابل ص ٢٦٨ والطبرى ج ٦ ص ٢٠٧

(٣) الأعوص : موضع يبعد عن المدينة بضعة أميال

ومن دخل داره فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن ومن التي  
سلاحه فهو آمن ومن خرج من المدينة فهو آمن . خلوا بيننا وبين صاحبنا فلما  
لنا وأما له فشموه ، وانصرف من يومه وعاد من الغد ، وقد فرق القواد من  
سائر جهات المدينة وأخلى ناحية مسجد أبي الجراح وهو على بطحان فانه أخلى  
تلك الناحية لخروج من يهزم .

أما محمد فقد تقدم في أصحابه ، وكانت رايته مع عثمان بن محمد بن خالد بن  
الزبير ، وكان شعاره : أحد أحد : فبرز أبو القلمس - من أحفاد الخليفة عمر  
ابن الخطاب - وهو من أصحاب محمد فبرز اليه أخو أسد واقتلوا طويلا فقتله  
أبو القلمس ، وبرز اليه آخر فقتله فقال حين ضربه خذها وأنا ابن الفاروق ، فقال  
رجل من أصحاب عيسى قتلت خيراً من ألف فاروق .

ونزل محمد إلى القتال بنفسه فقتل يده سبعين رجلاً ، ولما شاهد عيسى هذه  
الرجولة من محمد وأصحابه أمر حميد بن قحطبة فتقدم في مائة مقاتل كلهم راجل  
سواه ، فزحفوا حتى بلغوا جداراً دون الخندق عليه ناس من أصحاب محمد  
فهدم حميد الحائط وانتهى إلى الخندق ونصب عليه أبواباً وعبر هو وأصحابه عليها  
فجازوا الخندق ، وقتلوا من ووائه أشد قتالاً وأنكره من بكرة حتى العصر ، وأمر  
عيسى أصحابه فآلقوا الحقائق وغيرها في الخندق وجعل الأبواب عليها وجازت  
الخيال فاقتتلوا قتالاً شديداً ، فانصرف محمد قبل الظهر فاغتسل وتحنط ثم رجع فقال  
له عبدالله بن جعفر بأبي أنت وأمي مالك بما ترى طاقة فلو أتيت الحسن بن معاوية  
بمكة فإن معه جل أصحابك فقال لو خرجت لقتل أهل المدينة والله لا أرجع عنه .  
وتفرق عنه جل أصحابه حتى بقي في ثلثمائة رجل يزيدون قليلاً فقال لبعض  
أصحابه : نحن اليوم بمدة أهل بدر ، وصلى الظهر والعصر ، وكان معه عيسى بن  
خضير وهو يناشده ألا ذهب إلى البصرة أو غيرها ومحمد يقول : لا والله لا تبطلون  
في مرتين ولسكن اذهب أنت حيث شئت . فقال ابن خضير : وابن المذهب عنك

ثم مضى فأحرق الديوان الذي فيه أسماء من بايع محمداً ثم رجع .

ويقال ان ابن خضير الزيري وهو الرجل الذي أحرق الديوان استأذن محمداً في العودة إلى المدينة ثاية فاذن له وهو لا يعلم ما يريد فدخل على رباح بن عثمان ابن حيان المري وأخيه فذبجها ثم رجع فأخبر محمداً . وتقدم حميد بن قحطبة ، وتقدم محمداً ما صار ينظر ميل سلع عرقب فرسه وعرقب بنو شجاع دوابهم ولم يبق أحد إلا كسر جفن سيفه فقال لهم محمد : قد بايعتموني ولست بارحاً حتى اقتتل فمن أحب أن ينصرف فقد اذنت له « واشتد القتال فهزموا أصحاب عيسى مرتين وثلاثاً . حتى قال يزيد بن معاوية بن عباس بن جعفر : ويل امه قتحاً لو كان له رجال . فصعد نفر من أصحاب عيسى على جبل سلع وانحدروا منه إلى المدينة . وأمرت أسماء بنت حسن بن عبدالله بن عبيدالله بن عباس بخمار أسود فرفع على منارة محمد رسول الله (ص) فقال أصحاب محمد : دخلت المدينة فهربوا فقال يزيد : لسكل قوم جبل يعصمهم ولنا جبل لا يؤتى إلا منه - يعني سلماً - . وفتح بنو أبي عمير الغماريون طريقاً في بني غفار لأصحاب عيسى ودخلوا منه ايضاً وجاءوا من وراء أصحاب محمد ونادى محمد حميد بن قحطبة : ابرز إلي فأنا محمد بن عبدالله . فقال حميد : قد عرفتك وانت لشريف ابن الشريف الكريم ابن الكريم لا والله لا ابرز اليك وبين يدي من هؤلاء الأغمار احد فاذا فرغت منهم فسأبرز اليك وجعل حميد يدعو ابن خضير إلى الامان وابن خضير يحمل على الناس راجلاً لا يصغي إلى امانه ولم يزل على مثل هذه البسالة حتى انحن بالجراح وبالتالي جاءه سهم فوقع في عينه وسقط فابتدروه وقتلوه واخذوا رأسه .

ولما قتل ابن خضير تقدم محمد فقاتل على جثته فجعل يهد الناس هنداً وكأنه اشبه الناس بقتال حمزة بن عبدالمطلب ما يقاربه احد الا قتله . يقول ابو الحجاج المنقري وكأنني انظر اليه وقد رماه انسان بسهم فبرك لركبته وجعل يذب عن نفسه ويقول : ويحكم ابن بيكم مجروح مظلوم فطمع ابن قحطبة في صدره فصرعه ، ثم نزل اليه

فأخذ رأسه وأتى به عيسى وهو لا يعرف من كثرة الدماء . واحتز وارؤوس القتلى  
من أصحابه وكانت من بينهم رؤوس بني شجاع وأرسلوا بها إلى أبي جعفر .  
فأما وصلت إليه أمر فطيف بها في الكوفة وسيرها في الآفاق . وكان المنصور  
يقول حينما رأى رؤوس بني شجاع : « هكذا فليكن الناس طلبت محمداً فاشتعل  
عليه هؤلاء ثم قتلوه وانتقلوا معه ، ثم قاتلوا معه حتى قتلوا » .

وانتهى خبر قتل محمد إلى أخيه إبراهيم بالبصرة وكان إذ ذاك يوم عيد خرج  
فصلى بالناس ونماه على المنبر وظهر الجزع عليه وأخذ يمثل بهذه الآيات :

أبا المنازل يا خير الفوارس من      يفجع بمثلك في الدنيا فقد نجعا  
الله يعلم أني لو خشيتهم      وأوجس القلب من خوف لهم فزعا  
لم يقتلوه ولم أسلم أخي لهم      حتى تموت جميعاً أو نعيش معا  
ورثاه أيضاً بهذه الآيات :

سأبكيك بالبيض الرقاق وبالقنا      فإن بهما يدرك الطالب الوترا  
وإننا أناس لا تفيض دموعنا      على هالك منا ولو قسم الظهرا  
ولست كمن يبكي أخاه بمبرة      يعصرها من جفن مقلته عصرا  
ولكنني أشقى فؤادي بغارة      ألهب في قطري كتمانها جراً  
ومن مختار مارثي به محمد بن عبدالله من الشعر قول غالب بن عثمان الهمداني :

يادار هجت لي البكاء فأعولي      حيث منزلة دثرت ودارا  
بالجزع من كنتى سويقة أصبحت      كالبرد بعد بني النبي قفارا (١)  
الحاملين إذا الحلالة أعجزت      والأكرمين أرومة ونجارا (٢)  
والمطربين إذا المحول تتابعت      درراً تداولها المحول غزارا  
والذائدين إذا الخفاة ابرزت      سوق الكواعب يتدرون حصاراً

(١) سويقة موضع بنواحي المدينة يسكنه آل علي بن أبي طالب (ع)

(٢) النجار : هو الأصل أو السحب



وثبت نتيحة ونية بلوجها  
 فتعلمت ساداتها وتهكت  
 ولقت دماء بني النبي فأصبحت  
 لا تسقني يديك إن لم أبتعت  
 لحياً يضيق به المضاء عرمرماً  
 فيه بنات بني الصريح ولاحق  
 يخرجن من خلل القبار عوابساً  
 فننال في سلفي نتيحة ثارنا  
 كانت على سلفي نتيحة عارا  
 حرماً محصنة الحدود كبارا  
 خضبت بها الأشداق والأظفارا  
 لبني نتيحة جحفا جراراً  
 يغشى الدكادك فسطلا مواراً (١)  
 قباء تغادر في الخليف مهاراً (٢)  
 يوردن في خصب الأماز نارا (٣)  
 فيها ينال ونسرك الأوتارا

\*\*\*

وقال أبو الحجاج الجهني في رثائه أيضاً :

بكر النعي بخير من وطيه الحصا  
 بالخاصع البر الذي من هاشم  
 ظلت سيوف بني أيبة تنوشه  
 أن قام مجتهداً بدين محمد  
 وقال عبدالله بن مصعب يرثي محمداً وإبراهيم ومن قتل من آل الزبير :  
 سالت دموعك ضلة قد هجت لي  
 برحاء وجد يبعث الأحزاناً  
 هلا على المهدي وابني مصعب  
 أذريت دمعك ساكباً نهتماً  
 ولفقد إبراهيم حين تصدعت  
 عنه الجموع فواجه الأقراناً

(١) الموار : مبالغة المائر : وهو الريح المهيبة للتراب

(٢) الصريح : كجريح فرس عبد يغوث بن حرب وآخر لبني نهشل  
 وآخر للخم . ولاحق : فرس معاوية بن أبي سفيان وآخر لغني بن  
 اعصر وآخر للمازوق الخارجي وآخر لعنة بن الحارث . ولاحق الأصغر لبني  
 اسد . والقب : جمع اقرب وهو من الخيل الدقيق النضر الضامر البطن  
 (٣) الأماز : جمع امز وهو المكان الغليظ الكثير الحصى .

والله ما ولد الحواضن مثله      أمضى وأرفع محدداً ومكاناً  
واشد ناهضة وأقول للتي      تتق مصارع أهلها المدوانا  
رزه لعرك لو يصاب بمثله      ميطان صدع رزوه ميطاناً

\* \* \*

وقال أيضاً :

يا صاحبي دعا الملامسة واعلم      أن لست في هذا بألوم منكما  
وقفا بقير ابن النبي وسلم      لا بأس أن تقفا به فتسلما  
قبر تضمن خير أهل زمانه      حسباً وطيب سجية وتكرما  
رجل نقي بالعدل جور بلادنا      وعفا عظيمات الأمور وأنما  
لم يجتنب قصد السبيل ولم يحد      عنه ولم يفتح بفاحشية فنا  
لو أعظم الحدثنان شيئاً قبله      بمد النبي به لكنت المعظما  
أو كان أمتع بالسلامة قبله      أحد لكان قصاره أن يسلمنا  
ضحوا بإبراهيم خير ضحية      فتصرمت أيامه وتصرما  
بطل يخوض بنفسه غمراتها      لا طائشاً عبثاً ولا مستسلما  
حتى مضت فيه السيوف وربما      كانت حتوفهم السيوف وربما

\* \* \*

أضحى بنو حسن أبيح حريمهم      فينا وأصبح نهبهم متقمما  
ونسائهم في دورهن نوائح      سجع الحمام إذ الحمام ترنما  
يتولون بقتلهم وبرونه      شرفاً لهم عند الامام ومقما  
والله لو شهد النبي محمد      صلى الله على النبي وسلمنا  
إشراع أمته الأئمة لانه      حتى تقطر من طبائهم دما  
حقاً لأيقن أنهم قد صيموا      تلك القرابة واستحلوا المحرما

\* \* \*

وانتهت فصول هذه المأساة الحزنة في يوم الاثنين ١٤ من سنة ١٤٥ هـ .  
واستأذنت زينب بنت عبد الله جثة محمد من عيسى لتدفنها بقولها : إياكم قد قتلتهموه  
وقضيتكم حاجتكم منه فلو أذنت لنا في دفنه ، فأذن لها فدفن بالبقيع .

- ١٦ -

### ابراهيم يعلن الحرب

ولما وصل إلى ابراهيم نعي أخيه خرج إلى الناس وأخبرهم ، وكانت البصرة  
موالية له جداً كما كان البصريون من أكثر أنصاره وأشدهم انقياداً وطاعة له .  
وكان ابراهيم يحس بشعور البصريين نحوه . وقد مر علينا ما وجهه اليهم منثناء  
على ما قاموا به من إيوائه والألتفاف حوله . وطلب منهم التهيؤ إلى الحرب فأجابوه  
بالسمع والطاعة . يقول عمر بن خالد مولى بني ليث : استلبت وأنا غلام دوايمة  
من غلام ، فأتبني ، وسميت فدخلت دار أبي مروان فوجدت ابراهيم  
جالساً في جماعة من أصحابه محتبياً بحلة سيف - وهي نسعة (١) مدنية  
عرضها أكثر من اصبع - ورجل قائم على رأسه ، ودابة تعرض عليه ، وذلك  
قبل خروجه بشهر ، فلما كانت الليلة التي خرج فيها سمعنا تكبيرة بعد المغرب بهتية  
ثم تابع التكبير وخرجوا حتى صاروا إلى مقبرة بني يشكر ، وفيها قصب يباع ،  
فأقاموا في كل ناحية من المقبرة أطناً ، ثم ألهبوا فيها النار ، فأضأت المقبرة .  
وجعل أصحابهم الذين كانوا وعدوهم يأتونهم ، فكلما جاءت طائفة كبروا حتى تم  
لهم ما أرادوا ، ثم مضوا إلى دار الامارة ، بعدما ذهبت طائفة من الليل (٢)

---

وكان النصور في تلك الفترة يرسل بقطع من الجيش إلى البصرة ليكثر

(١) النسع بالكسر : سير ينسج عريضاً على هيئة اعنة النعال تشد به

الرجال - وسمى نسعاً لطوله - القاموس

(٢) المقاتل ص ٣٢١

التحشيدات فيها لأنه يخشى عليها من وثبة ابراهيم الذي خفي عليه أمره . وقد كان لواليه  
سفيان بن معاوية أكبر الأثر في تثبيت هؤلاء الذين يقدمون عليه من قبل المتصور بما  
يتظاهر به أمامهم من عدم وجود أي نشاط ضدهم ، وكان قد وكل أمر الرقابة والتحري إلى  
اناس يطمئن اليهم وقد عرفوا منه التفاضل عن أمر ابراهيم ، حتى أن صاحب  
شرطته لما عرف منه ذلك صار لا يهتم بأمر ابراهيم . يقول حفص بن عمر : مر  
عاقب صاحب شرطة سفيان يوم الأحد قبل ظهور ابراهيم بيوم في قبعة بني بشكر  
فقال له هذا ابراهيم يريد الخروج فقال : كذبتم ولم يعرج على ذلك المكان .

ويذكر الطبري في ج ٦ ص ٢٥١ « ان سفيان كان يرسل إلى قائدبن كانا قدما  
عليه من عند أبي جعفر مدداً له قبل ظهور ابراهيم فيكونان عنده فلما وعده ابراهيم  
بالخروج - وكان هذا الوالي على اتصال دائم مع ابراهيم يطامه على كل ما جسد  
للمتصور من رأي في أمر البصرة - ارسل اليها فاحتبسها عنده تلك الليلة حتى  
خرج ، وكان قد قدم فيها أبو حماد الأبرص مدداً لسفيان في التي رجل فنزل الرحبة  
فسار ابراهيم فكان أول شيء أصاب دواب أولئك الجند واسلحتهم ، وصلى بالناس  
الغداة في المسجد الجامع وتحصن سفيان في الدار ومعه فيها جماعة من بني أبيه ،  
وأقبل الناس إلى ابراهيم من بين ناظر وناصر حتى كثروا ، فلما رأى سفيان ذلك  
طلب الأمان فأجيب فدرس إلى ابراهيم مطهر بن جويرية السدوسي فأخذ لسفيان  
الأمان وفتح الباب ودخل ابراهيم الدار ، فلما دخلها ألقى له حصير في مقدم  
الايوان فهبت ريح فقلبت ظهر البطن فتطير الناس لذلك . فقال ابراهيم : إنا أهل بيت  
لا تطير ثم جلس عليه مقلوباً والكرامة ترى في وجهه ، ثم قام إلى الدار وخلق عن  
كل من كان فيها فيما ذكر غير سفيان بن معاوية فإنه حبسه في القصر وقيدته قيداً  
خفيفاً ، وقد أراد بفعله هذا أن يري أبا جعفر أنه عنده محبوس .

وبلغ جعفرأ ومحمدأ ابني سليمان بن علي بن عبدالله بن العباس وكانا بالبصرة  
يومئذ مسير ابراهيم إلى دار الامارة وحبسه سفيان . فأقبلا فيما قيل في ستمائة من

الرجالة والفرسان والناشبة ، فوجهه ابراهيم اليها المضاء بن القاسم الجزري  
في ثمانية عشر فارساً واثنتين راجلاً فهزمهم المضاء ولحق محمداً رجل من أصحاب  
المضاء فطعنه في ثخذه ونادى مناد لا ابراهيم : لا يتبع مدبر ، ومضى هو بنفسه حتى  
وقف على باب زينب بنت سليمان فنادى بالأمان لآل سليمان وأن لا يمرض لهم أحد .

ولما تغاب ابراهيم على البصرة وجه إلى الأهواز من قبله رجلاً يدعوله فيها  
فذهب ذلك الرجل فاستجابوا له وبايعوه لا ابراهيم ، فعاد اليه وأخبره عن حالهم فوجه  
اليهم المغيرة في خمسين رجلاً ثم اجتمع إلى المغيرة لما صار إلى الأهواز ثمان مائة  
رجل ، وكان عامل الأهواز يومئذ من قبل أبي جعفر محمد بن الحصين ، فلما  
بلغ ابن الحصين دنو المغيرة منه خرج اليه بمن معه وهم فيما قيل أربعة آلاف ،  
فالتقوا على ميل من قصبة الأهواز بموضع يقال له « دشت أربك » فأنكشف ابن  
حصين وأصحابه ودخل المغيرة الأهواز ، وأصبحت البصرة والأهواز بيد ابراهيم  
ثم وجه إلى فارس عمرو بن شداد عاملاً عليها فرام هرمز يمعقوب بن الفضل  
وهو بها فاستتبهم فشمخص معه حتى قدم فارس وبها اسماعيل بن علي بن عبدالله  
عاملاً عليها من قبل أبي جعفر ومعه أخوه عبدالصمد بن علي ، فلما بلغ اسماعيل بن  
علي وعبدالصمد إقبال عمرو بن شداد ويمعقوب بن الفضل ، وكأما باصطخر بادرا  
إلى « دار الجرد » فتحصن بها فصارت فارس تحت سلطان ابراهيم .

وتوالت على أبي جعفر الفتوق - بعد خروج ابراهيم - من البصرة والأهواز  
وفارس وواسط والمدائن والسواد إلى جانب كثير من أهل الكوفة (١) والذي  
« يبدو أن كثيراً من زعماء العراق في الكوفة وفي الموصل وغيرها مالوا إلى ابراهيم  
وبايعوه » (٢)

وخيم القلق على أبي جعفر وصار لا يقر له قرار لما يراه من توسع ابراهيم

(١) الكامل ج ٥ ص ٢٦٨ والطبرى ج ٦ ص ٢٥٣

(٢) مؤرخ العراق ابن القوطي ج ١ ص ١٠٩

وبقي من أجل هذا خمسين يوماً ينام على مصلاه ويجلس عليه وعليه جبة ملونة قد اتسخ جيبها ولم يغيرها ولم يترك المصلى ، ولا يرى إلا واجهاً ، وأهديت له امرأتان من المدينة أحدهما فاطمة بنت محمد بن عيسى بن طلحة بن عبيد ، والأخرى أم الكريم ابنة عبدالله من ولد خالد بن أسيد ، فلم ينظر اليها فقبل له : انها قد ساءت ظنونهما فقال : ليست هذه الأيام أيام نساء ، ولا سبيل اليهما حتى انظر رأس ابراهيم لي أو رأسي لا ابراهيم (١)

وذكر الطبري : أن محمداً وجعفرأبني سليمان كتباً إلى أبي جعفر يعلمانه بعد خروجهما من البصرة الخبر في قطعة جراب بيد الرسول قال : خلع والله أهل البصرة مع ابراهيم ثم قرأ الكتاب ، ودعا بعبدالرحمن الحنلي وبأبي يعقوب ختن مالك بن الهيثم فوجههما في خيل كشفتة اليهما وأمرهما أن يحبساهما حيث لقياهما ، وان يسكرا معهما ويسمعا ويطعما لهما وكتب اليهما بمجزها ويضعفها ويوبخهما على طمع ابراهيم في الخروج إلى مصرهما فيه واستتار خبره عنهما حتى ظهر وكتب في آخر كتابه :

أبلغ بني هاشم غني مغفلة فاستيقضوا إن هذا فعل نوام  
تعدوا الذئاب على من لا كلاب له وتقي مريض المستنقر الحامي  
ويقول الحجاج بن قتيبة بن مسلم : دخلت على المنصور أيام حرب محمد و ابراهيم  
وقد جاءه فتق البصرة والأهواز وفارس وواسط والمدائن والسواد وهو ينكت  
الأرض بمخضرتة ويتمثل :

ونصبت نفسي للرماح دريئة إن الرئيس مثل ذاك فعول  
قال فقلت : يا أمير المؤمنين أدام الله عزك ونصرك على عدوك أنت كما قال  
الأعشى :

وإن حربهم أوقدت بينهم غرت لهم بمد ايرادها  
(١) الطبري ج ٦ ص ٢٥٥ ط دار الاستقامة وابن الأثير ج ٥ ص ٢١٠



وجدت صبوراً على حرها . وكر الحروب وتردادها

فقال : يا حجاج إن إبراهيم قد عرف وعورة جاني وصوبة ناحيتي وخشونة  
قربي وإنما جراه على المسير إلى من البصرة اجتماع هذه الكور المطلة على عسكر  
أمير المؤمنين وأهل السواد معه على الخلاف والمعصية وقد رميت كل كورة بحجرها  
وكل ناحية بسهمها ووجهت إليه الشهم النجد الميمون المظفر عيسى بن موسى في  
كثرة من العدد والعدة واستمنت بالله عليه واستكفيتها إياه فإنه لا حول ولا قوة  
لأمير المؤمنين إلا به . وقال الحجاج أيضاً : لقد دخلت عليه في ذلك اليوم مسلماً  
وما أظنه يقدر على رد السلام لتتابع الفتوق والخروق عليه والساكر الحبيطة به ،  
ولمائة ألف سيف كامن له بالكوفة بازاء عسكره ينتظرون به صيحة واحدة فيثبون  
فوجدته صقراً أحوزياً قد قام إلى ما نزل به من النواشب يعرفها ويعرسها ولم تقعد  
به نفسه وإنه كالأول (١) :

نفس عصام سودت عصاما

وعلمته السكر والاقداما

وصيرته ملكاً هماماً

اما ابراهيم فانه بعد أن استقرت ولاية البصرة والأهواز وفارس له ولى  
على واسط من يرعى أمورها ، وأخذ يتطالع إلى أخبار الكوفة فوردته الرسائل  
منها يطلبون أهلها فيها أن يجيء إليهم . فأخذ يستشير أصحابه في ذلك ، وكان إلى  
جانبه من أصحابه المشهورين بشر بن سلم وشميلة والزهوي وجماعة من قواده من أهل  
البصرة ، فقالوا له أصلحك الله إنك قد ظهرت على البصرة والأهواز وفارس  
وواسط فأقم بمكانك ووجه الأجناد فإن هزمك جند امددتهم بجند وإن هزم  
ك قائد امددته بقائد خفيف مكانك ، وانتقالك عدوك وجيبت لك الأموال وثبتت  
وطأتك ثم رأيك بعد ؟ فقال الكوفيون الذين وردوا عليه من الكوفة : أصلحك  
الله إن بالكوفة رجالاً لو قد رأوك ما توادونك وإلا يروك تقعد بهم أسباب شتى

(١) الطبري ج ٦ ص ٢٥٧ ط دار الاستقامة وابن الأثير ج ٥ ص ٢١٠

فلا يأتونك فلم يزالوا به حتى شخص .

وسار ابراهيم عن معه وكانوا يزيدون على العشرة آلاف مقاتل . يقول  
أوس بن مهلهل القطامي : مر بنا ابراهيم في طريقه ذلك ومزنا بالقياب التي تدعى  
قياب أوس خرجت لتلقاه مع أبي وعمي فأتتهما إليه وهو على بردون له يرتاد من لا  
من الأرض فسمعه يتمثل أياتاً للقطامي :

أمور لو تدبرها حلیم	إذا انتهى وهيب ما استطاعا
وممصبة الشقيق عليك مما	يزيدك مرة منه استماعا
وخير الأمر ما استقبلت منه	وليس بأن تتبعه إنباعا

ويذكر الطبري : « أن عبدالواحد بن زياد بن ليبد قال لابراهيم : إن  
هذه بلاد قومي وأنا أعلم بها فلا تقصد قصد عيسى بن موسى - وكان عيسى قد  
قفل راجعاً بعد أن انتصر على محمد في المدينة امتثالاً لأمر المنصور الذي استدعاه  
لهذه المهمة ، فلما ورد عليه أردفه بمدد آخر من الجيش ووجهه إلى ابراهيم - وهذه  
العساكر التي وجهت اليك ولكني اسلك إن تركتني طريقاً لا يشمر بك أبو جعفر  
إلا وأنت معه بالكوفة فأبى عليه ، قال : فانا معاشر ربيعة أصحاب بيات فدعني  
أبيت اصحاب عيسى بياتاً . قال : إني أكره البيات إلا بمدد الأندلس ، وقام بعض  
اهل الكوفة ليأمره بالمسير إليها ليدعوا إليه الناس وقال : ادعوهم سرا ثم اجهر فاذا سمع  
المنصور الهيعة بأرجاء الكوفة لم يرد وجهه شيء دون حلوان فاستشار بشير الرحال  
فقال : لو وثقنا بالذي تقول لكان رأياً . ولكننا لا نأمن أن تحيئك منهم طائفة  
فيرسل اليهم المنصور لحيل فيأخذ البري والصغير والمرأة فيكون ذلك تعرضاً للعائم  
فقال السكوني كأنكم خرجتم لقتال المنصور وأنتم تتوقعون قتل الضعيف والمرأة  
والصغير ؟ ألم يكن رسول الله صلى الله عليه وآله يبعث سراياه ليقاتل ويكون  
نحو هذا ؟ فقال بشير : أولئك كفار وهؤلاء مسلمون ، واتبع ابراهيم رأيه  
وسار حتى نزل باخرى وهي : من الكوفة على ستة عشر فرسخاً . يقول خالد بن

أسيد الباهلي لما نزل ابراهيم باخري أرسل اليه سلم بن قتيبة : انك قد أصحرت  
ومثلك أنفس به عن الموت نخندق على نفسك حتى لا تؤتي إلا من مأتي واحد فان  
أت لم تفعل فقد أغرى أبو جعفر عسكره فتخفف في طائفة حتى تأتيه فتأخذ  
بقفاه ، فدعا ابراهيم أصحابه فعرض ذلك عليهم فقالوا : نخندق على أنفسنا ونحن  
ظاهرون عليهم ؟ لا والله لا نفعل . قال : فتأتيه ؟ قالوا ولم وهو في أيدينا  
متى أردنا . فقال ابراهيم للرسول : أنسمع فارجع راشداً ثم أنهم تصافوا ،  
فصف ابراهيم أصحابه صفاً واحداً فأشار عليه بعض أصحابه : بأن يحملهم كراديس  
فاذا انهزم كرادوس ثبت كرادوس فان لصف إذا انهزم بعضه تداعى سائره فقال  
الباقون : لا نصف إلا صف أهل الاسلام يريدون قوله تعالى « يقاتلون في سبيله  
صفاً » .

ولما فرغ الجميع من تعبته جيوشهم ، وتقابل الفريقان بدأ الزوال فاقتلوا قتالا  
شديداً وانهزم حميد بن قحطبة وكان على مقدمة عيسى بن موسى وانهزم الناس  
فعرض لهم عيسى يداشدهم الله والطاعة فلا يلوون عليه ومروا منهزمين ، وأقبل  
حميد بن قحطبة منهزماً فقال له عيسى بن موسى يا حميد الله والطاعة فقال : لاطاعة في  
الهيبة ، ومر الناس كلهم حتى لم يبق منهم أحد بين يدي عيسى ، وعسكر ابراهيم بن  
عبدالله ، فثبت عيسى في مكانه الذي كان فيه لا يزول وهو في مائة رجل من  
خاصته وحشمه فقبل له أصلح الله الأمير لو تنحيت عن هذا المكان حتى يثوب  
اليك الناس فتكر بهم فقال لا أزول عن مكاني هذا أبداً حتى أقتل أو يفتح الله على  
يدي ولا يقال انهزم ، وكان يقول لمن يمر به من المنهزمين إقرأوا أهل بيتي مني  
السلام وقولوا لهم : إني لم أجد فداءً أفديكم به أعز عني من نفسي ، وقد بذلتها  
دونكم . قال : فوائه إنا لعلى ذلك والناس منهزمين ما يلوي أحد على احد وصمد  
ابنا سليمان جعفر ومحمد لا ابراهيم فخرجوا عليه من وراءه ولا يشعرون بأعقابنا من  
أصحاب ابراهيم حتى نظر بعضهم إلى بعض وإذا القتال من ورائهم فكروا نحوه

وعقبنا في آثارهم راجعين . فكانت الهزيمة على أصحاب ابراهيم .  
ويروى أن السبب في عودة جيش المنصور هو لما وجدوه أمامهم من الماء الغزير  
الذي منعهم من الافلات ، فترينوا في أمرهم ليجدوا طريقاً آخر ثم اداروا بوجوههم  
إلى الوراء ليرجعوا فظل أصحاب ابراهيم بأنهم قد كروا عليهم وتخيّلوا أن مدداً  
قد جاءهم ، فانهمزموا أمامهم ، وثبت ابراهيم في نفر من أصحابه يبلغون ستائة .  
وقال بعضهم : بل كانوا سبعين ، وقاتلهم حميد قتالاً شديداً حتى قتل من الفريقين  
مقتلة عظيمة ، وجعل حميد يرسل بالرؤوس الى عيسى بن موسى .

وبينا كان ابراهيم يقابل اذ جاءه سهم عائر فوقع في حلقه فنتحره فتنحى عن  
موقفه وقال : انزلوني ، فانزلوه عن مركبه وهو يقول « وكان امر الله قدراً  
مقدوراً » أردنا امراً واراد الله غيره ، واجتمع عليه أصحابه وخاصة يحمونه  
ويقاتلون دونه . فحانت من حميد بن قحطبة النفثة الى اجتماعهم فأكرههم ، فقال  
لأصحابه شدوا على تلك الجماعة حتى تزيلوهم عن موضعهم ، وتعلموا بخبر ما اجتمعوا  
عليه ، فشدوا عليهم فقاتلوهم اشد القتال حتى افرجوا عن ابراهيم وخلصوا اليه  
فحزوا رأسه ، فأتوا به عيسى بن موسى فأراه ابن ابى الكرام الجعفري فقال نعم  
هذا رأسه ، فنزل عيسى الى الأرض فسجد وبث برأسه الى ابى جعفر المنصور  
وكان قتله يوم الاثنين لحس ليال بقين من ذي القعدة الحرام سنة ١٤٥ هـ (١).

ولما رأى المنصور رأس ابراهيم تمثل بقول الشاعر :

فألقت عصاها واستقر بها النوى كما قر عينا بالاياب المسافر

ولما وضع الرأس بين يديه اطال الفكر فيه ووجع ، وكان الحسن بن زيد  
ابن الحسن بن علي ( ع ) يومذاك حاضراً عنده فحنقته العبرة ، فالتفت اليه المنصور  
وقال : أتعرف رأس من هذا ؟ فقال : نعم :

ففي كان تحميه من الضيم نفسه وينجيه من دار الهوان اجتباها

(١) الطبري ج ٦ ص ٢٦٢ والبيهقي لابن الاثير ج ٥ ص ٢١٢

فقال المتصور : صدقت ولكن أراد رأسي فكان رأسه أهون علي .

ولم يكتف المتصور بهذه المأساة المفجعة ولا التي سبقتها بل راح يجرد لآجال  
فصولها ، فأتى على من بقي من ذوي الخطر من السجناء فتكلم بهم أشد تنكيل فأما تم  
موتة تقشعر لها الأبدان . وقد ذكر اليعقوبي في تاريخه ج ٣ ص ١٠٦ : أن  
عبدالله وجماعته من بني الحسن وجدوا مسمرين في الحبطان . وذكر ابن الأثير :  
أنه سقاهم السم وذلك بعدما انتهى من أمر محمد وإبراهيم - فأتوا ثم هدم عليهم  
السجن . ولم ينج منهم غير سليمان وعبدالله ابنا داود بن الحسن بن الحسن بن علي  
عليه السلام ، واسحاق واسماعيل ابنا إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي .

وقد دفن إبراهيم في « باخري » كما يقول ياقوت في معجمه : أن قبره  
بها يزار إلى عهده ويقول أيضاً وهو الذي عناه دعبل بقوله :

وقبر بارض الجوزجان محله      وقبر (بباخري) لدى الغربات

ويرى بعض المؤرخين المتأخرين في قبره أنه في « العذار » بقرب الحلة السيفية .  
وأما قبر والده فهو في الهاشمية من نواحي العذار وليس هو كما يقال عنه أنه بالقيام  
من ناحية الشنافية فذلك قبر عبدالله بن الحسن المكفوف بن الحسن الأبطس بن علي  
الأصغر بن الإمام زين العابدين (ع) .

وبالنظر لما يتمتع به إبراهيم من أخصال الحميدة والمكانة السامية فقد انبرى  
إلى رثائه جماعة من الشعراء في ذلك القرن آثرنا ذكر بعض الشيء مما رثي به فمن  
ذلك قول غالب بن عثمان الهمداني :

وقتل باخري الذي      نادى فأسمع كل شاهد  
قاد الجنود إلى الجنو      دترحف الأسد الحوارد (١)  
بالرهفات وبالقتا      والمبرقات وبالرواعد

(١) الأسد الحوارد : الغواضب

ودعوا إلى دين ابن صايد (١)	قدما لدين محمد
لمق سابق للخيل سائد	فرمام بلبان اب
هاماتهم بأشد ساعد	بالسيف يفري مصلاً
لفؤاده يمين جاحد	فأتيح سهم قاصد
ن وليس مخلوق بخالد	فهوى صريعاً للجب
وتوى بأكرم دار واحد	وتبددت أنصاره
مع غير محمود الوسائد	نفسى فداؤك من صريد
ب الدار في القوم الأبعد	وقدتك نفسى من غريد
أبناء أبناء الولائد (٢)	أي امرئ ظفرت به
بر الكرام لدى الشدائد	فأولئك الشهداء والص
طح حيث معتلج العقائد	ونجار يثرب والابا
فبطاح مكة فالشاهد	أقوت منازل ذي طوى
ر بموقف الظامن الرواشد	واخيف منهم فالجما
م فصادر عنها ووارد	فخاض زمزم فاللقا
فقيع يثرب ذي اللعائد	فسويقتان فينبع
حسن بن فاطمة الأراشد	أمست بالاقع من بني

\* \* \*

وقال غالب أيضاً :

كيف بعد المهدي أو بعد ابرا	هم نومي على الفراش الوثير
وم الذائدون عن حرم الا	سلام والجابرون عظم الكسير
حاكموم لما تولوا إلى الله	لمصقولة الشفار الذكور

(١) ابن الصائد الذي كان يظن أنه الدجال

(٢) الولائد : جمع وليدة وهي الأمة



وأشاحوا للموت محتبس الأند  
فردوني أمشي بأعضب مجبو  
غيل فيها فوارسي ورجالي  
ليتني كنت قبل وقعة باخ  
وليلي من سني البواقي  
كنت فيمن نوى ثوبت أودالط  
وبحال الخيلين منا ومنهم  
قول مستبسل يرى الموت في الله رباحاً  
قد تلبثت بالمقادير عنهم  
إذ هم يمزون في خلق الألو  
ففس لله ذي الجلال الكبير  
بأ سناني والحرب ذات زفير  
بمد عز وذل فيها نصيري  
رى توفيت عدتي من شهوري  
وتكملت عدة التعمير  
سير لمحي مابين التعفير  
وأكف تطير كل مطير  
قول مستبسل يرى الموت في الله رباحاً  
قد تلبثت بالمقادير عنهم  
إذ هم يمزون في خلق الألو

\* \* \*

- ١٧ -

### الثورة من الوجهة النقدية

وختاماً لحياة هذين البطليين يجب علينا أن نستعرض العوامل الأساسية التي أدت إلى الاخفاق في ثورتيهما لدفع مزاعم بعض المؤرخين المتأخرين الذين ينظرون إلى القضايا التاريخية بمنظار واحد ومن أولئك الأستاذ « بروكلان » (٢) الذي حكم على محمد ذي النفس الزكية بدمم العزيمة والحنكة السياسية وها نحن نثبت ما بدا لنا من الأسباب التي أدت إلى ذلك ونلخصها فيما يلي :

أولاً - تخرج محمد الديني من الوفيعة بخصمه مهاوآته الفرصة إلى ذلك لإيمانه الشديد بمثالية الدعوة التي يرى فيها أنها لا تحتاج إلى مقابلة عدوه بنوع من

(١) الرئال : هو الأسد ، وقيل : الذئب

(٢) تاريخ الشعوب الإسلامية ج ٢ ص ٦

المكيدة أو الاغتيال . بل كل ما كان يراه هو بث الدعوة وانتشارها وهي تكون  
الفيصل بينه وبين خصمه .

ثانياً - مهارة خصمه في أساليبه التي اتخذها عن طريق الجواسيس الذين  
يظهرون له بأنهم من شيعته، ويحملون معهم اليه الكتب والمال على السنة جماعة يعرفهم  
أو لا يعرفهم ولكنهم من بلد يعرف أن له به شعبة وافضاؤه بأسراره اليهم وتحديد  
موعد خروجه لهم الأمر الذي دعا المتصور وهو في عاصمة ملكه بأن يعين الجهات  
التي يتقفل فيها محمد إلى واليه وإلزامه بمطاردته . فاصبح من جراء هذا أمام أمر  
واقع . فاما أن يقوم بالثورة وإن سبقت وقتها ومهما كلفتها عاقبتها من ثمن . أو  
الاستسلام لخصمه وهذا في رأيه ضرب من الحال .

ثالثاً - اتخاذه المدينة مركزاً حريياً ، والمدينة كما وصفها المسعودي « بلد ليس  
به زرع ولا ضرع ولا تجارة واسعة » كما أن مركزه الحربي لم يكن مركزاً طبيعياً  
للقتال ، فلو حوصرت المدينة لما وصلت اليها الميرة ولما أت أهلها جوعاً وعطشاً .

رابعاً - فقدان الانسجام بين أصحابه واعتداد كل فريق منهم برأيه ،  
ينبئنا عن ذلك حالتهم عند مشورته لهم في كيفية القتال وما كان فيها من الاختلاف  
في الرأي بينهم .

خامساً - افتقاره إلى ذوي النفوذ والحنكة والتقدير من القادة ليتولوا أمر  
جيشه .

سادساً - أمانه المتصور الخلافة لمن يتخلى عن جيش محمد وإرسال الرسائل  
والدراهم اليهم في الوقت نفسه .

سابعاً - ولعل هذان أقوى الأسباب التي أدت إلى احفاق ثورة محمد في المدينة  
وهو عدم تنفيذ الخطة التي رسمها كل من محمد وابراهيم ، وكانت تقضي بأن يخرجوا في  
وقت واحد . ويرجع ذلك إلى تأخر خروج ابراهيم لمرضه أو بسبب تعجيل محمد  
للحرب كما أشرنا إلى ذلك في السبب الثاني .

أما ثورة إبراهيم فأنها كادت أن تنجح حتى أن المنصور لما وصل إليه خبر انهزام  
عسكره وهو يومئذ بالكوفة اضطرب اضطراباً شديداً وهياً نجائيه ليهرب إلى الري  
وجمل يقول : إن قول صادقهم؟ - يعني به جعفر بن محمد (ع) - أين أمب الغلمان  
والصبيان؟ واشتد قلقه وأخذ يمثل :

ونصبت نفسي للرماح دريئة      ان الرئيس لمثل ذاك فعول  
لولا ما مني به أصحاب إبراهيم من تلك الهزيمة المكراة » والذي يلاحظ أن  
كثيراً من أصحابه لا يصر لهم بفنون الحرب ولكنهم شجعان . وقد وقعوا في  
هفوات حربية إليها مرد ظفر الجيش العباسي في « باخرى » ، وعلى كل حال كانت  
ثورة إبراهيم في العراق أخطر من ثورة أخيه في المدينة ، وبين الثورتين فروق  
أخصها أن ثورة إبراهيم ألحقت بالدولة العباسية خساراً كبيرة في الأموال والأرواح  
وهي أضعاف ما ألحقته ثورة أخيه وكانت وقعة باخرى قرية من الكوفة وفيها  
سري المنصور « (١)

---

(١) مؤرخ العراق ابن الفوطى ص ١١٠ وتاريخ الاسلام السياسى ج ٢  
ص ١٢٢ ط الثانية .

الحسين به علي

شهيد فخ ١٦٩ هـ

« لم يكن لنا بعد الطف مصرع

أعظم من فخ »

( الامام الجواد عليه السلام )

ضرب الحسينيون في حياتهم أحسن الأمثلة للناس في التمسك بالمبدأ والثبات على العقيدة ، كما علموهم الطرق الواضحة لاقرار الحرية والاخاء والمساواة التي جاء بها الدين الاسلامي للقضاء على العناصر التي لا هم لها سوى استعباد الضعفاء والتعسف بمتاع أنعابهم عن طريق النطع والسيف إذا هم رفضوا ذلك .

ولقد كانت حركات الحسينيين العديدة امتداداً لتلك الثورات التي سبقتها كثورة الحسين بن علي بن أبي طالب عليها السلام ، وثورة زيد بن علي ( ع ) التي قاومت الظلم والظيآن بتلك التضحيات الجسيمة .

وشاء التاريخ بأن يبرز صفحته بذكر بطل من أولئك الأبطال الناهضين ، وبضيفه إلى قائمة الأفاضل من الحسينيين ألا وهو الحسين بن علي صاحب فخر في عصر قد تمرّد السلطان فيه على حقوق البائسين فذهب في غيه إلى الاسراف في الملذات والاعراق في مجالس الشرب ورقص الحسان ، واحياء الليالي الحمر ذاك هو الخليفة العباسي الذي يقول عنه الجاحظ في كتابه التاج صفحة ٣٥ « كان الهادي شكس الأخلاق ، صعب المرام ، قليل الاغضاء ، سيء الظن ، قل من توقاه وعرف أخلاقه إلا أغذاه ، وما كان شيء ابتض اليه من ابتدائه بسؤال ، وكان يأمر للمعني بالمال الخطير الجزيل » . ويقول الذهبي : وكان يتناول المسكر ، ويلعب « (١) وطبعي أن من تكون مهمته هذه لا يرى لأي مخلوق ضعيف أثراً عنده ، فلذلك تعالت الصيحات وكثرت الحسرات ، وأخذ الناس يتظلمون إلى آل علي «ع» لما عرفوه عنهم من النضال المجيد في سبيل حفظ مقدرات الدين والتفاني في اقرار حقوق المخلوقين .

ولم يكن هناك رجل قد أهل نفسه لمقيام بهذا العبء الثقيل غير الحسين بن علي

---

(١) تاريخ الخلفاء الراشدين للسيوطي ص ٢٧٩ ط أولى سنة ١٩٥٢ م

ابن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب «ع» (١) . لما كان يتمتع به من الصفات السامية والأخلاق الفاضلة والعلم الواسع ، ويرجع السبب في اشتهاره بهذه المميزات إلى تلك التربية الفاضلة التي حصل عليها في طفولته ، حيث أنه قد نشأ في بيت العلم والتقى والشجاعة والزهادة في المعريات ، حتى انه كان يقال لأبيه وأمه « الزوج الصالح » لعبادتهما . ولقد اشتهرت أمه بالعزوف عن بهارج هذه الحياة . فكانت تلبس المسوح ولا تحمل بين جسدها وبينها شعراً حتى لحقت بالله .

ولاشك بأن الأم هي المدرسة التي يتأثر بها الإنسان فيستمد منها مزاياه وصفاته فكان مما تأثر به صاحبنا إلى الناحية العاطفية اقرب منه إلى شيء آخر لما كان يرى عليه أمه من الوجد والحزن على فقد أبيها وأخويها الذين قتلهم المنصور وقد الهبت حالتها هذه فيه حماساً لعمل ضد ذلك الحكم الجائر الذي أراق دماء أهل ذويه .

ولقد كانت أمه زينب بنت عبدالله المحض تتبأ له بأن سيكون عظيماً من العظماء وانه سيصدق آمالها بالاطاحسة لدولة أولئك المستبدين منذ الطفولة ، فكانت ترقصه وتقول :

تعلم يا بن زينب وهند كم لك بالبطحاء من معد

(١) الخدائق الوردية لمؤلفه حميد بن أحمد الشهيد ج ١ ص ١٩٦ مخطوطة في مكتبة المرحوم الامام كاشف الغطاء برقم ١٣٢ وتنقيح المقال ج ٢ ص ٣٣٧ والمقائل ط مصر ص ٣٣٦ - ٤٤٣ والطبري ط دار الاستقامة ج ٦ ص ٤١٠ وتاريخ ابن خلدون ج ٤ ص ٥ - ٦ وكتاب الأعلام بأعلام بيت الله الحرام للقطبي الحنفي المتوفى سنة ٩٨٨ ص ١٨٧ وازعماط الحنفا للبقریزی ص ٩ والسكامل لابن الاثير ج ٦ ص ٣٦ - ٣٨ ومروج الذهب ج ٢ ص ٢٥٧ والدولة العباسية للخضري ص ٩٧ - ٩٩ وعمدة الطالب ص ١٧٢ والفخرى ص ١٦٦ - ١٦٧ ط الثانية وتاريخ الاسلام السياسي ج ٢ ص ١٢٢ - ١٢٣ ومؤرخ العراق ابن القوطي ص ١١٩ والبيان المغرب ج ١ ص ١٠٠ و ١٠١ والجداول المرضية في تاريخ الدول الاسلامية لزيني دحلان ص ١٣٦ ط بمبي وشنرات الذهب ج ١ ص ٢٦٩



من خال صدق ماجد وخـ

ولم يكن منه إلا تصديق تلك الأحاسيس فراح يذيب شخصيته للحقوق بآثار  
اولئك الميامين من أجداده وبرز بروزاً ليس له نظير وصار مثلاً للآخرين في  
محاسن الأعمال وجليل الأفعال حتى عده بعض المؤرخين من أسخياء بني هاشم  
وأجوادهم وروى له أبو الفرج قصصاً كثيرة في الكرم تقتصر على ذكر البعض منها :  
يقول أبو الفرج بسنده إلى الحسن بن هذيل أنه قال : بعث الحسين بن علي  
صاحب فخ حائطاً باربمين الف دينار ، فنثرها على بابه ، فمادخل إلى أهله منها  
حبة ، كان يعطيني كفاً كفاً فأذهب إلى نقراء أهل المدينة .

وبقول أيضاً : قل لي الحسين صاحب فخ : اقترض لي أربعة آلاف درهم ،  
فذهبت إلى صديق لي فأعطاني الثمن وقال لي : إذا كان عند فتعال حتى أعطيك  
العين ، فجيئت فوضعتها تحت حصير كان يصلي عليه ، فلما كان من الغد أخذت الالفين  
الآخرين ثم جيئت أطلب الذي وضعته تحت الحصير فلم أجده ، فقلت له : يا بن  
رسول الله ما فعل الألفان ؟ قال : لا تسأل عنها ، فأعدت فقال : تبني رجل  
أصفر من أهل المدينة فقلت : ألك حاجة ؟ فقال : لا ولكنني أحببت أن أصل  
جناحك فأعطيته إياها ، أما أني أحسبني ما أجرت على ذلك لأنني لم أجدها حياً  
وقال عز وجل : « لن تتالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون »

وبسنده أيضاً إلى حمدون الفراء أنه قال : ركب الحسين بن علي صاحب فخ دين  
كثير فقال لغرمائه : الحقوني إلى باب المهدي ، وخرج فجاء إلى باب المهدي فقال لآذنه :  
قل له : ابن عمك الينبيعي على الباب ، قال : وكان راكباً على جمل ، فقال له وبلك ،  
ادخله على جملة ، فأدخله حتى أتاه في وسط الدار ، فوثب المهدي فسلم عليه وعانقه  
وأجلسه إلى جنبه ، وجعل يسأله عن أهله ، ثم قال : يا بن عم ، ما جاء بك ؟ قال :  
ما جيئت وورائي أحد يعطيني درهما ، قال : أفلا كتبت اليانا ، قال : أحببت أن  
أحدث بك عهداً . فدعا المهدي بيدرة دنانير ، وبدره دراهم وتحت من ثياب حتى

دعا له بمشرب بدر دنانير وعشر بدر دراهم وعشر نخوت فدفعها اليه ، وخرج فطرح  
ذلك في دار ببغداد وجاء غرماء فكان يقول للواحد : كم لك علينا ؟ فيقول : كذا  
وكذا ، فيزن له ، ثم يدخل يده في تلك الدراهم والدنانير فيقول : هذا صلة منا  
لك ، فلم يزل حتى لم يبق من ذلك المال إلا شيء يسير ، ثم انحدر إلى الكوفة يريد  
المدينة فنزل قصر ابن هبيرة في خان ، فقيل لصاحب الخان هذا رجل من ولد  
رسول الله (ص) فأخذ ممكاً فشواه وجاء ومعه رقق وقال له : لم أعرفك يا ابن رسول  
الله ، فقال لعلامه : كم بقي معك من ذلك المال ؟ قال : شيء يسير والطريق بعيد  
قال : ادفعه اليه ، فدفعه اليه .

\* \* \*

- ٢ -

#### ما جاء عن النبي (ص) والأئمة (ع) فيه

للحسين من سمو المسكنة وعلو الدرجة مقاماً كبيراً جداً عند ذوي العصمة من  
الأئمة عليهم السلام ويرجع ذلك فيما أراد إلى ما أُر عن النبي (ص) في شأنه .  
يقول أبو الفرج : - حدثني علي بن ابراهيم بن محمد بن الحسن بن محمد بن  
عبيد الله بن الحسن بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (ع) ، وأحمد بن محمد بن  
سعيد ، قالا : حدثنا الحسين بن الحكيم ، قال : حدثنا الحسن بن الحسن ، قال :  
حدثنا الحكم بن جامع التماري عن الحسين بن زيد ، قال : حدثني أمي ربيعة بنت  
عبد الله بن محمد بن الحنفية عن زيد ، قال : وكان الحسين بن زيد يسميها أمي ولم  
تكن أمه ، بل إنما كانت أم أخيه يحيى بن زيد ، عن زيد بن علي قال :

انتهى رسول الله صلى الله عليه وآله إلى موضع فتح فصلى بأصحابه صلاة  
الجنائز ثم قال (ص) : يقتل ههنا رجل من أهل بيتي في عصابة من المؤمنين ينزل لهم  
بأكفان وحنوط من الجنة ، تسبق أرواحهم أجسادهم إلى الجنة . وذكر من

فضلهم أشياء لم تحفظها ربيعة (١)

ويقول أبو الفرج أيضاً : أخبرني علي بن العباس قال : حدثني علي بن إبراهيم قال : حدثنا محمد بن إبراهيم المغربي ، قال : حدثنا الحسن بن علي الأسدي ، قال : حدثنا ابن عبد الواحد ، قال : حدثني عبد الرحمن بن القاسم بن اسماعيل ، قال : حدثنا الحسين بن الفضل العطار . قال : حدثنا محمد بن فضيل عن محمد بن اسحاق . عن أبي جعفر محمد بن علي ( ع ) قال :

مر النبي صلى الله عليه وآله بفتح فصلي ركعة ، فلما صلى الثانية بكى وهو في الصلاة ، فلما رأى الناس النبي يبكي بكوا ، فلما انصرف قال : ما يبكيكم ؟ قالوا : لما رأيناك تبكي بكينا يا رسول الله ، قال (ص) : زل علي جبرئيل لما صليت الركعة الأولى فقال : يا محمد إن رجلاً من ولدك يقتل في هذا المكان وأجر الشهيد معه أجر شهيدين ويتحدث أيضاً أبو الفرج بسنده عن النضر بن قرواش أنه قال : اكرت جعفر بن محمد الصادق ( ع ) من المدينة إلى مكة ، فلما ارتحلنا من بطن مر ، قال : يا نضر إذا انتهيت إلى فتح فاعلمني ، قلت : أولست تعرفه ؟ قال : بلى ولكن أخشى أن تغلبني عيني . فلما انتهينا إلى فتح دنوت من الحمل ، فإذا هو نائم فتنجحت فلم يذنبه ، فحركت الحمل فجلس . فقلت : قد بلغنا فتح . فقال : حل بحمل . فخللته ثم قال : صل الفطار فوصلته ثم تنجيت به عن الحادة . فأنتخت بعيره فقال ناولني الأداة والركوة . فتوضأ وصلى وركب فقلت له : جعلت فداك قد صنعت شيئاً أفهو من مناسك الحج ؟ قال : لا ولكن يقتل ههنا رجل من أهل بيتي في عصابة تسبق ارواحهم أجسادهم إلى الجنة .

\*\*\*

(١) المقامل ص ٤٢٦

ثورته

يرى المؤرخون في أسباب ثورته أنها كانت نتيجة لضغط والى المدينة - عمر ابن عبدالعزيز بن عبدالله بن عبدالله بن عمر بن الخطاب - على الحسينين وتخليده اياهم بما كان يفرضه عليهم من الحضور عنده كل يوم للعرض. حذراً لما يتوقعه منهم عند غيابهم عن المدينة. ولقد بذل الحسين بن علي جهده لايجاد التفاهم الايجابي بينهم وبين ذلك الوالي فلم يحض منه برد حسن .

يقول أبو الفرج : وكان سبب خروج الحسين بن علي بن الحسن بن الحسن ابن الحسن بن علي بن أبي طالب ( ع ) أن موسى الهادي ولى المدينة اسحاق بن عيسى ابن علي ، فاستخلف عليها رجلا من ولد عمر بن الخطاب يعرف بعمر بن عبدالعزيز بن عبدالله ، فحمل على الطالبين وأساء اليهم ، وأفرط في التحامل عليهم ، وطالبهم بالعرض كل يوم ، وكانوا يعرضون في المفصورة ، وأخذ كل واحد منهم بكفالة قرينه ونسيبه فضمن الحسين بن علي ويحيى بن عبدالله بن الحسن ، الحسن بن محمد بن ابن عبدالله بن الحسن ، ووافى أوائل الحاج ، وقدم من الشيعة نحو من سبعين رجلا ، فنزلوا دار ابن افلاح بالبقيع وأقاموا بها ولقوا حسينا وغيره ، فبلغ ذلك العمري فأنكره ، وكان قد أخذ قبل ذلك الحسن بن محمد بن عبدالله ، وابن جندب الهذلي الشاعر ، ومولى لعمر بن الخطاب وهم مجتمعون ، فأشاع أنه وجدهم على شراب فضرب الحسن ثمانين سوطاً ، وضرب ابن جندب خمسة عشر سوطاً وضرب مولى عمر سبعة أسواط وأمر أن يدار بهم في المدينة مكشفي الرؤوس ليفضحهم .

وإنه لم يعمل ذلك إلا لأجل أن يظهر الحسن بن محمد بمظهر يكون مبرراً له في التشكيل به وبالأخرين من الحسينيين الذين أقض أثرهم الطيب في المدينة وعامة البلاد الإسلامية مضجعه ، فذهب إلى خلق الاتهامات لهم لنفس هذا السبب

لا غير . ولم يكن من الحسين بن علي إلا أن جاء إلى الوالي فقال له : قد ضربتهم ولم يكن لك أن تضربهم لأن أهل العراق لا يرون بالنيذ بأساً ، فلم تطوف بهم ؟ فأمر فردوا وحبسهم (١) . وجوبه ذلك الوالي بالردود الشديدة لارتكابهم تلك الفعلية الفظيعة التي يأتى التصديق بها حتى أبناء الشارع يومذاك فمن تلك الردود هوردت المرأة الهاشمية صاحب الزاية لسوداء في أيام محمد بن عبدالله بعثت إليه قائلة : لا وكرامة لك لا تشهر أحداً من بني هاشم وتشنع عليهم وأنت ظالم ، فكف عن ذلك وخلي سبيلهم ولم يكتف الوالي العائش بمثل هذه الأساليب القارية حتى سلك مسلكاً آخر وهو الرقابة الشديدة التي فرضها على الحسين وقد ولى أمرها إلى رجل يعرف بأبي بكر بن عيسى الحائك مولى الأنصار . وهذا يقوم بدوره في عرضهم كل يوم ويراقب المتقين منهم . فعرضهم يوم جمعة فلم يأذن لهم بالانصراف حتى بدأ أوائل الناس يخرجون إلى المسجد . فلما حلوا حبسهم في المقصورة إلى العصر . ثم عرضهم فدعا باسم الحسن بن محمد فلم يحضر . فقال ليحيى والحسين بن علي : لتأتيا بي أو لا حبسناكم فإن له ثلاثة أيام لم يحضر العرض ولقد خرج أو تيب . فإرادته بعض المراتدة وشمته يحيى . وخرج ، فمضى ابن الحائك هذا ودخل على العمري فأخبره فدعا بهما فوبخهما وتهدهما فتصاحك الحسين في وجهه وقال : أنت مفض ي أبا حفص ؟

فقال له العمري : أنهزأ بي وتحاطبني بكنتي ؟

فقال له : قد كان أبو بكر وعمر وهما خير منك يخاطبان بالكنتي فلا ينكران ذلك وأنت نكره الكنتية وتريد المخاطبة بالولاية . فقال له : آخر قولك شر من أوله . فقال : معاذ الله يأتى الله لي ذلك ومن أنا منه . فقال له : أفأنا ادخلتك إلي لتفأخرنى وتؤذني ؟ فغضب يحيى بن عبدالله فقال له : فأتريد منا ؟ فقال : أريد أن

(١) المقاتل ص ٤٤٣ ط مصر وأعيان الشيعة ج ٢٦ ص ٤١٠ والطبرى

ج ٦ ص ٤١٠

تأنياني بالحسن بن محمد . فقال : لا نقدر عليه ، هو في امض ما يكون فيه الناس ،  
فأبست إلى آل عمر بن الخطاب فاجمعهم كما جمعنا ، ثم اعرضهم رجلاً رجلاً ، فان  
لم تجد فيهم من قد غاب أكثر من غيبة الحسن عنك فقد انصفتنا ، خلف على الحسين  
بإطلاق امرأته وحرية ممالكه أنه لا يخلي عنه أو يجيئه به في باقي يومه وليلته ،  
وأه إن لم يجيء به ليركب إلى سويقة فيخر بها ويحرقها ويضرب بن الحسين الف سوط  
وحلف بهذه اليمين إن وقت عينه على الحسن بن محمد ليقولنه من ساعته .

فوثب يحيى مفضباً فقال له : أنا أعطي الله عهداً ، وكل مملوك لي حر إن دقت  
الليلة يوماً حتى آتيك بالحسن بن محمد أو لا أجده ، فأضرب عليك بابك حتى تلم  
أن قد جئتك . وخرجا من عنده وهما مفضبان وهو مفضب ، فقال الحسين ليحيى  
ابن عبدالله ، بشئ لعمر الله ما صنعت حين تحلف لتأتيه به وابن تجد حسماً ؟  
قال : لم أرد أن آتية بالحسن وأمه ، وإلا فانا نفي من رسول الله صلى الله عليه  
 وآله ومن علي عليه السلام بل أردت إن دخل عيني نوم حتى أضرب عليه بابه ومعني  
السيف ، إن قدرت عليه قتلته . فقال بشئ تصنع تكسر علينا أمراً . فقال له يحيى :  
وكيف أكسر عليك أمرك ؟ وإنما بيني وبين ذلك عشرة أيام حتى تسير إلى مكة .  
ومن هذا يتضح لنا انها كما قد مهدا لثورتهم من زمن ليس بالقليل كما يتضح  
لنا أيضاً إن هناك موعداً بينهم وبين أنصارهم . وإن قضية الحسن بن محمد لم تكن  
سبباً رئيسياً للثورة . نعم كانت سبباً لإعلانها والتصريح بها جهراً .

وعلى أثر هذا فقد وجه الحسين بن علي إلى الحسن بن محمد رجلاً يشعره بما كان لهامع  
الواني وأمره بالخروج عن المدينة فأتاه الحسن وقال له : لا والله يا بني عمي ، بل أجبي .  
معك الساعة حتى أصع يدي في يده . فقال له الحسين : ما كان الله ليطلع علي  
وأنا جازم إلى محمد صلى الله عليه وآله وهو خصمي وحجيجي في دمك . ولكن  
أقيك بنفسي لعل الله أن يقيني من النار .

ولما عقد النية على إعلان الثورة أخذ يستشير أهل الرأي والسابقة من أهل



بيته في أمره : وقد أبان هذا بقوله : « ما خرجنا حتى شاورنا أهل بيتنا وشاورنا  
 موسى بن جعفر (ع) فأمرنا بالخروج » وقد كان جواب الامام موسى بن جعفر  
 عليه السلام له ينبض بروح التذمر والسأم من أوضاع أولئك الحكام الجائر  
 واليك قوله له : « إنك مقتول فأحد الضراب فان القوم فساق يظهرون إيماناً  
 ويضمرون نفاقاً وشركاً فإنا لله وإنا اليه راجعون . وعند الله عز وجل احتسبكم  
 من عصة . » وبعد أن حصل على موافقتهم أرسل إلى أهل بيته الذين يشتركون  
 معه في الفكرة فأناه يحيى وسليمان وادريس بنو عبدالله المحض بن الحسن المثنى  
 وعبدالله بن الحسن الأفطس وإبراهيم بن اسماعيل طباطبا وعمر بن الحسن بن  
 علي بن الحسن وعبدالله بن اسحاق بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن وعبدالله بن  
 جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (ع) . ووجهوا إلى  
 فتيان من فتيانهم ومواليهم . فاجتمعوا ستة وعشرين رجلاً من ولد علي (ع) وعشرة  
 من الحاج . وقر من الموالي . فلما أذن المؤذن للصبح دخلوا المسجد ثم نادوا :  
 « أحد . أحد » وصعد عبدالله بن الحسن الأفطس المنارة التي عند رأس النبي  
 - صلى الله عليه وآله - عند موضع الخناز فقال للمؤذن : أذن بحجتي على خير العمل  
 فلما نظر إلى السيف في يده أذن بها وسممه العمري فأحس بالشر ودهش وصاح :  
 اغلقوا البغلة الباب وأطعموني حبتي ماء - يقول علي بن إبراهيم في حديثه : فولده  
 إلى الآن بالمدينة يعرفون بيبي حبتي ماء - ثم انه اقتحم إلى دار عمر بن الخطاب  
 وخرج في الزقاق المعروف بزقاق عاصم بن عمر . ثم مضى هارباً على وجهه يسعى .  
 وقام الحسين فصلى بالناس الصبح ودعا بالشهود العدول الذين كان العمري  
 أشهدهم عليه أن يأتي بالحسن اليه ودعى بالحسن وقال للشهود : هذا الحسن قد  
 جئت به فهاتوا العمري وإلا والله خرجت من يميني ومنا علي . وبعد ذلك تقدم  
 إلى المنبر وخطب الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال :  
 « أيها الناس : أنا ابن رسول الله (ص) على منبر رسول الله (ص) وفي حرم

رسول الله ، أَدْعُوكُمْ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ - اسْتَمْتَاذًا مَا تَعْمَلُونَ ، أَيُّهَا النَّاسُ : أَتُظَلِّمُونَ آثَارَ رَسُولِ اللَّهِ فِي الْحِجْرِ وَالْعُودِ ، وَتَمَسِّحُونَ بِذَلِكَ ، وَتَضْمِعُونَ بَضْعَةً مِنْهُ . « فقام الناس فبايعوه ، وكانت صورة بيعته بهذا الشكل : على كتاب الله وسنة رسول الله (ص) وعلى أن يطاع الله ولا يعصى ، وأدعوكم إلى الرضا من آل محمد ، وعلى أن نعمل فيكم بكتاب الله وسنة نبيه والعدل في الرعية والقسم بالسوية ، وعلى أن تقيموا معنا وتجاهدوا عدونا فإن نحن وفينا لكم وفيتم لنا وإن نحن لم نف لكم فلا بيعة لنا عليكم »

وبيئناهم في المسجد وإذا بالبريدي وقيل البربري قد جاء بخيله ورجله - وكان قد أرسله الخليفة بمن معه إلى المدينة ليكون رده ألوالي عند الطواريء - وقد كان معه في ذلك الوقت مائتين من الجند ولحق به العمري ومعه ناس كثير ، فلما وصل البريدي إلى باب المسجد وهو الباب الذي يقال له باب جبرئيل قام إليه يحيى فضر به بالسيف على جبينه ثم بادره ادريس بن عبدالله بضربة أخرى كان فيها حتفه فقتل ، وتقدما إلى قائد آخر فقتلاه ، ثم اختلط العريقان فهزم أصحاب الحسين أصحاب العمري واستمروا خلفهم بضربونهم حتى جاؤا إلى بيت المال فوجدوا فيه بضعة عشر ألف دينار . ويذكر الطبري : أن مبارك التركي كان قد أتى في ذلك العام إلى الحج فبدأ بالمدينة وكان قائداً من قواد الدولة العباسية وقد أوكل إليه أمر الحراسة والمراقبة في الموسم فبلغه أمر الحسين فبعث إليه من الليل : إني والله ما أحب أن تبتلني ولا أبتل بك ، والله لئن أسقط من السماء فتخطفني الطير ، أو نهوي بي الريح في مكان سحيق أيمر علي من أن أشوكك بشوكة ، أو أقطع من رأسك شعرة ولست لا بد من الاعتذار فبيئتني فأتى منهزم عنك ، فأعطاه بذلك عهد الله وميثاقه « فافتتح الحسين بذلك ، ووجه عشرة من أصحابه فجمعوا بمبارك وصيحوا في نواحي عسكره فطلب دليلاً يأخذه به غير الطريق فوجده ففضى به حتى انتهى إلى مكة (١)

(١) يقول ابن الأثير في المجلد ٦ ص ٣٣٣ . ومن أجل ذلك غضب الهادي على -

وخاضت المدينة إلى الحسين فأخذ يتجهز في تلك المدة ، وكان كل ما بقي فيها  
أحد عشر يوماً ثم خرج إلى مكة لست بقين من ذي القعدة . يقول ابن الأثير :  
وبلغ خبرهم الهادي وكان جماعة من أهل بيته قد حجوا في تلك السنة منهم سليمان  
ابن المتصور ومحمد بن سليمان بن علي والعباس بن محمد بن علي وموسى واسماعيل  
ابنا عيسى بن موسى . فولى الهادي محمد بن سليمان على الحرب وعسكر بذي طوى  
وكان عدد من معه أربعة آلاف فارس .

يقول المسعودي : إن موسى بن عيسى دعا جلالاً فخاه بمائة جبل ذكر نفخ  
أعناقها وقال : لا أفقد منها وبرة إلا ضربت عنقك ثم تهيأ للمسير إلى الحسين فسار  
حتى أتى بستان بني عامر فنزل وأرسل من ينظر له عسكر الحسين فرجع الرسول  
وقال له : ما رأيت خلا ولا فللاً ولا رأيت إلا مصلية أو مبتهلاً أو ناظرأ في  
مصحف أو معداً للسلاح . فقال هم والله أكرم خلق الله وأحق بما في أيدينا  
منا ولك الملك عقيم . ثم سار إليهم . والتقت الجيوش ( بفخ ) فأمر موسى بن عيسى  
بالتعبئة فصار محمد بن سليمان في الميمنة وموسى في الميسرة وسليمان بن المتصور  
والعباس بن محمد في القلب . والتقوا في يوم التروية الثامن من ذي الحجة الحرام  
وقت صلاة الصبح . وكان أول من بدأهم موسى فحملوا عليه فاستطرد لهم شيئاً حتى  
انحدروا في الوادي وحمل عليهم محمد بن سليمان من خلفهم فقتل أكثر أصحاب  
الحسين . وجعلت المسودة تصيح : يا حسين لك الأمان فيقول : ما أريد الأمان  
وبحمل عليهم . يقول ابن الأثير : وكان من حضر وقعة فخ حماد التركي فقال :  
أروني حسينا فأروه إياه فرماه بسهم فقتله وقتل معه سليمان بن عبدالله بن الحسن وعبدالله  
ابن إسحاق بن إبراهيم بن الحسن . وأخذت رؤوس القتلى فكانت مائة رأس  
ونيفاً . وانهزم من سلم من أصحاب الحسين واحتلطوا بالحجاج وكان من جملتهم  
أدريس بن عبدالله بن الحسن .

سمبارك التركي فأخذ أمواله وجعله سائس الدواب . فقي على ذلك حتى توفي الهادي .

يقول أبو الفرج : ولما بلغ العمري والي المدينة وهو محتبي ، فيها خبر قتل الحسين بن علي عمده على دار الحسين ودور جماعة من أهل بيته وغيرهم من خرج مع الحسين فهدمها وحرق النخيل وقبض أموالهم وجعلها في الصوافي المقبوضة . ويقول أبو الفرج أيضاً : « جاء الجند بالرؤوس إلى موسى والعباس وعندهم جماعة من ولد الحسين والحسين فلم يتكلم أحد منهم بشيء إلا موسى بن جعفر ( ع ) فقال له : هذا رأس الحسين ؟ قال : نعم إنانته وإنا إليه راجعون . مضى والله مسامحاً صالحاً صواباً قوامة آسراً بالمروءة ناهياً عن المنكر . ما كان في أهل بيته مثله .

ثم كان لموسى بن عيسى مجلس غير هذا وهو ذلك المجلس الذي أمر الناس فيه بالوقفة في آل أبي طالب فجعل بعض الناس يفعل ما يؤمر وبعضهم يخرج من المجلس فقال موسى : هل بقي أحد : قيل له : موسى بن عبدالله فدعا به . فأقبل موسى وعليه مدرعة وإزار غليظ ، وفي رجله نعلان من جلود الابل ، وهو أشعث أغبر حتى قعد مع الناس ولم يسلم عليه ، وإلى جنبه السري بن عبدالله من ولد الحرث ابن العباس بن عبد المطلب ، فقال لموسى بن عيسى : دعني أكشف عليه باله وأعرفه نفسه ، قال : أخافه عليك . قال : دعني ، فأذن له فقال ياموسى . قال استمعت فقل . قال : كيف رأيت مصارع البغي الذي لا تدعونه لبني عمكم المذممين عليكم . فقال موسى أقول في ذلك :

بني عمنا ردوا فضول دمائنا      بنم ليملكم أو لا يلحقنا اللوامم  
فانا وإياكم وما كان بيننا      كذي الدين يقضي دينه وهو راغم  
فقال السري : والله ما يزيدكم البغي إلا ذلة ، ولو كنتم مثل بني عمكم - أتمم - يعني موسى بن جعفر ( ع ) - وكنتم مثله ، فقد عرف حق بني عمه وفضلهم عليه ، فهو لا يطلب ما ليس له فقال موسى :

فان الألى تنفي عليهم تعيبي      أولاك بنو عمي وعمهم أبي  
فانك إن تمدحهم بمدحجة      تصدق وإن تمدح أباك تكذب

وانتهت تلك الفاجعة المؤلمة ببقاء جسد الحسين بن علي شهيد فخر ثلاثه أيام على وجه الأرض لم يدفن ثم جيء اليه بعد ذلك ودفن بفخر ولم تمض على قبره إلا مدة قصيرة حتى شيد ومرت عليه يد التعمير حتى اتصلت التوبة إلى الشريف قتادة بن ادريس فعمره وبنى عليه قبة وكذلك على الحسن بن محمد وذلك في سنة ٦٠١ هـ، وكان استشهاد الحسين سنة ١٦٩ هـ وقد رثي بشيء من الشعر فمن ذلك قول عيسى بن عبدالله بن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب (ع) الذي يلقب بالمبارك :

فلا بكين على الحسين	بمؤلة وعلى الحسن
وعلى ابن عاتكة الذي	أثووه ليس بذئ كفن
تركوا بفخر غداة	في غير منزلة الوطن
كانوا كراماً فانقضوا	لا طائشين ولا جـبن
غسلوا المذلة عنهم	غسل الثياب من الدرن
هدى العباد بحجـدم	فنهـم على الناس المنـ

وقال داود السلمي يرثيه أيضاً :

يا عين ابكي بدمع منك منهن	فقد رأيت الذي لاقى بنو حسن
صرعى بفخر تبحر الريح فوقهم	أذيالها وغواصي الدلح المزن
حتى عفت أعظم لو كان شاهداها	محمد ذب عنها ثم لم تهـن
ماذا يقولون والماضون قبلهم	على العداوة والبغضاء والاحـن
ماذا يقولون إن قال النبي لهم :	ماذا صنعتم بما في سالف الزمن
لا الناس في مضر حاموا ولا غضبوا	ولا ربيعة والأحياء من يمن
يا ويحهم كيف لم يرعوا لهم حرماً	وقدرعى القبل حق البيت ذي الركن

ولعظم أثر هذه المأساة عند الأئمة فقد قال الامام الجواد عليه السلام عنها :

« لم يكن لنا بعد الطوف مصرع أعظم من فخر »

# مؤسس دولة الادارسة

ادريس بن عبد الله

١٧٢ هـ

« إدريس بن عبد الله من شجعان أهل البيت

والله ما ترك فينا مثله »

( الامام الرضا عليه السلام )



وانتهت واقعة ( فح ) بتلك المقتلة العظيمة من العلويين ، وقد ظن رجال السلطة يومذاك أنهم قد قضوا على كل نشاط يقوم ضدهم ، ولكن الأقدار آتت أن تترك هؤلاء المستبدين الحبل على العارب ، فضدت بحياة نفر كانت لهم اليد الطولى في ثورة محمد ذي النعمس الزكبية وثورة الحسين صاحب فح لغرض اقلق بال اولئك الظالمين .

نعم لقد ضن القدر بحياة إدريس ويحيى ابني عبدالله ليكونا وقتاً ما قذى في أعين رجال السلطة، ولقد كانت نجائهم من واقعة فح وخاصة إدريس (١) « عجيباً من أعاجيب المقادير » وذلك حينما كان يقاتل في تلك المعركة إذ انتهى إليه خبر مقتل الحسين بن علي صاحب فح ، فرجع إليه ليقف على حقيقة أمره فوجده كما

(١) من المصادر التي رجعنا إليها في هذه الترجمة هي : السكامل لابن الأثير ج ٦ ص ٣١ والطبري ج ٦ ص ٤١٦ وشذرات الذهب ج ١ ص ٢٦٩ ونفع الطيب ج ٤ ص ٢٥ ط دار المأمون وصبح الأعشى ج ٥ ص ١٨٠ والذخيرة في محاسن الجزيرة ق ١ ج ١ ص ٧٨ وتاريخ ابن خلدون ج ٤ ص ١٢ وتاريخ أبي الفداء ج ٢ ص ١٣ ومروج الذهب ج ٢ ص ١٨٣ - ١٨٤ والاستقصا في أخبار المغرب الأقصى ج ١ ص ٦٧ وما بعدها والمقاتل ص ٤٨٧ ط مصر والبيان المغرب في أخبار المغرب ج ١ ص ١٠١ - ١٠٢ ط بيروت وعمدة الطالب ص ١٤٦ - ١٤٧ ط النجف وتمعنا الحفنا ص ١١ وتاريخ الدول الإسلامية للصدقي ج ١ ص ٢٢٨ و ٢٢٩ وأعيان الشيعة ج ٢١ ص ٦٢ ودائرة المعارف للبستاني ج ٢ ص ٩٧٢ والجداول المرضية في تاريخ الدول الإسلامية لزيني دحلان ص ١٣٦ و ١٩٧ وتاريخ الإسلام السياسي ج ٢ ص ١٢٥ وتاريخ الشعوب الإسلامية لبروكلمان ج ٢ ص ٩٨ - ٩٩ وتاريخ الدولة العباسية للخصري ص ١٠٤ ومؤرخ العراق ابن الفوطي ص ١١٨ و ١٢٣ والحدائق الوردية ص ٢١٣ مخطوط في مكتبة الامام كاشف الغطاء برقم ١٣٢ قسم المخطوطات .

قبل فلولى عنق جواده لعودة إلى الميدان وإذا بخصومهم يصيحون في أعقاب أتباعهم وهو يرى الرؤوس تتطاير فاستدار إلى واد كان هناك فسلك إلى مكة وانخرط في صفوف الحجاج .

ولذا نرى هارون الرشيد يوجه كل همه للقضاء على الأخوين يحيى وادريس منذ توليه الخلافة وذلك في سنة ١٧٠ هـ ويتخوف من وجودهما . لأنه قد طرقت سمعه ما كان لهما من أثر في إشعال نار الثورة في فنج . فاهتم لهما اهتماماً بالغاً ووضع عليهما الرصد والعيون في كل مكان . ولم يكن يخفى عليهما ذلك لما يعرفاه عن الرشيد وسعة ملكه ونفوذ سلطانه . فترجح لهما أن يغادرا أراضي الحجاز كلها ويتقربا عن وطنهما .

ولا شك بأن هذا أمر شاق لا يطيقه إلا من كان في أعلى مراتب العزة والاباء ، لأن أصعب شيء يواجهه الإنسان في حياته هو مغارقة وطنه الأصيل والنزوح عنه إلى جهة لا يعرف ماذا تكون نتيجته فيها ، وخاصة إذا كانت هناك عقبات تمور بطريقة وتغتمعه عن الاجتياز إلى موطن الأمن ، كاهو الحال فيما كان عليه ادريس ويحيى في تلك الفترة وقيامهما في تلك المغامرات العجيبة التي إن دلت على شيء ، فالأمر تدل على روح توافقة إلى الانعتاق من ربة الظلم والاستبداد وضمير يفيض بالكرامة وينطلق إلى الحرية . شأنهما في ذلك شأن الأفذاذ من أسلافهما الميامين الذين ضربوا أروع الأمثلة في دنيا الجهاد من أجل المحافظة على الطقوس الدينية المجيدة وصيانة كرامة القائمين بها مهما كلف الأمر .

وإن خشية الحكام من بني العباس من وجود مثل هذه الطبقة المعارضة التي تعد لهم كل أمر يقومون به ضد رغبات الأمة أمر طبيعي لا ريب فيه ويحتسج إلى كثير من الاستعداد للقضاء عليها .

وتمسكير أولئك المناضلين في التغرب حذراً من الوقوع في أيدي أولئك الذين يطاردونهم أمر لا بد منه .

وخرج ادريس من تلك الديار ومعه مولى له يقال له راشد. وكان لهذا المولى من  
الفضيلة وجودة الرأي ما ساعد ادريس على التخلص من تلك الرقابة . وقد استعمل  
راشد في سبيل تعمية خبر مولاه مختلف الأساليب حتى بلغ به الحال أنه إذا مر في  
بعض الجهات التي يحس فيها بالخطر يطلب من ادريس بأن يقوم معه بما يقوم به  
الاعلام لمولاه فيأمره وينهاه تمويهاً على الآخرين ليجتازا إلى غايتهم بسلام .  
يقول أبو الفرج : « حتى أقدمه مصر فنزل ليلاً وجلسا على باب رجل من  
موالي بني العباس ، فسمع كلامهما وعرف الحجازية فيهما ، فقال : أضنكما غريبين ؟  
قالا : نعم .

قال : وحجازيين ؟

قالا : نعم . ثم التفت إليه راشد فقال : أريد أن التي اليك أمرنا على أن تعاهد  
الله أنك تعطينا خلة من خلتين ، إما أن آويتنا وأمنتنا وإما سترت علينا أمرنا حتى  
نخرج من هذا البلد ؟

قال : أفعل فعرفه نفسه وإدريس فآواها وسترها ، وتبأت قافلة إلى افريقية  
فأخرج معهم راشداً إلى الطريق ، وقال له إن على الطريق مساح ومعهم  
أصحاب أخبار تفقش كل من يجوز ، وأخشى أن يعرف ، فانا أمضي به على غير الطريق  
الذي أخرجك عليك بعد مسيرة أيام وهناك تمقطع المساح ففعل .

## - ٢ -

وابتدأ السير على خطوط تلك المغامرات ليعبر البحار ويجتاز القيا في والقفار حتى إذا  
قرب من ( افريقية ) ترك القافلة ومضى مع راشد فدخل بلد البربر « في مواضع  
منه يقال لها فاس وطنجة » .

ويذكر الأستاذ محمد فريد وجدي في دائرة معارف القرن العشرين : أن  
ادريس تمكن من الفرار إلى مرا كش بمساعدة عامل البريد في مصر وهو واضح

مولى صالح بن منصور فنزل بمدينة « أوليلي » وعليها إذ ذاك الأمير اسحاق بن محمد أمير أوربة من البربر ، فأعظم مقدمه لأنه من ولد علي ( ع ) وحشده المغاربة ودعا إليه بعد خلع بيعة بني العباس ، وكان ذلك سنة ١٧٢ هـ فأتاه الناس لفرط محبتهم لآل بيت رسول الله صلى الله عليه وآله « واستعان بمصاهرتهم حيث أنه قد تزوج منهم فأحاطوه بعنايتهم وبذلوا له النصح من أنفسهم ، ولما استتب له الأمر في مراکش اتخذ له جيشاً عرمرماً من قبائل زناتة وأوربة وصنهاجة وهوارة ، وأخذ يشن الغارات والحملات على الحصون المجاورة والتي كانت بأيدي النصارى واليهود فأجبرهم على الاسلام لأن معظم أهل تلك الديار كانوا لا يدينون بالاسلام ولا يعرفون من نظمهم القويمة وطقوسه الحكيمة شيئاً فبث فيهم الدعاة والمرشدين فاستجابوا لدعوته طائعين . وجرت بينه وبين الأندلسيين وقائع متعددة انتهت بهزيمتهم ، ودان له أهل تلمسان بالطاعة . وانتهى بمساكره إلى (رباط تازا) وذلك بعد مارجيع من حركة السوس التي أصبحت تحت سيطرته . فوجد في جبل من الجبال هناك معدن الذهب فساعده ذلك من الناحية المادية في استتاب الأمر له .

وتتلخص دعوته التي كان يهدف إليها في هذا الخطاب الذي أذاعه على الجماهير من أهل تلك البلاد قوله :

« بسم الله الرحمن الرحيم . الحمد لله الذي جعل النصر لمن أطاعه وعاقبه السوء لمن عَدَّ عنه ، ولا إله إلا الله المتفرد بالوحدانية الدال على ذلك بما أظهر من عجيب حكمته ولطيف تدبيره الذي لا يدرك إلا بأعلامه وتبانيه سبحانه منزّه عن ظلم العباد ، وعن السوء والفحشاء . ليس كمثل شي . وهو السميع البصير ، وصلى الله على محمد عبده ورسوله ، وخيرته من خلقه . انتجبه واصطفاه ، واختاره وأرتضاه . صلوات الله عليه وعلى آله أجمعين .

أما بعد فإني أدعوكم إلى كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وآله ، وإلى العدل بالربعة واليقم بالسوية ، ودفع المظالم ، والأخذ بيد المظلوم ، وإحياء السنة ، وإماتة

البدعة ، وانفذ حكم الكتاب والسنة على القريب والبعيد . واذكروا الله في ملوك  
تجبروا وفي الأمانات خفروا . وعهود الله وميثاقه نقضوا ، ولولد نبيسه قتلوا .  
وأذركم الله في أراذل افتقرت ويتامى ضيقت وحدود عطلت . وفي دماء بغير حق  
سفكت ، فقد نبذوا الكتاب والاسلام فلم يبق من الاسلام إلا اسمه ولا من القرآن  
إلا رسمه .

واعلموا عباد الله ان مما أوجب الله على أهل طاعته الجهادة لأهل عداوته  
ومعصيته باليد واللسان . فباللسان الدعاء إلى الله بالموعظة الحسنة والتذكيرة ، والحض  
على طاعة الله ، والتوبة عن الذنوب ، والالابة ، والافلاح ، والتورع عما يكره  
الله ، والتواصي بالحق ، والصدق والصبر والرحمة والرفق والتناهي عن معاصي الله  
كلها والتعليم والتقويم لمن استجاب لله ورسوله حتى تنفذ بصائرهم وتكمل نحلتهم  
وتجتمع كلمتهم وتنظم الفتية . فإذا اجتمع منهم من يكون للفساد دافعاً وللظالمين  
مقاوماً وعلى البغي والعدوان قاهراً أظهر وادعوتهم وندبوا العباد إلى طاعة ربهم ودفعوا  
أهل الجور عن ارتكاب ما حرم الله عليهم وحالوا بين أهل المعاصي وبين أهل العمل  
بها . فإن في معصية الله تلفاً لمن ارتكبها وهلاكاً لمن عمل بها ولا يتيكم من علوا لحق  
واظهاره قلة أنصاره فإن في ما بدى به من وجده النبي والأنبياء الداعين إلى الله  
قبله وتكثيره إياهم بعد القلة واعزازهم بعد الدلة دليل بين وبرهان واضح قال الله  
عز وجل : « ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة » وقال : « لينصرن الله من ينصره  
إن الله لقوي عزيز » فنصر الله بيبه وكثر جنده وأظهر حزبه وأنجز وعده جزاء  
من الله سبحانه وثواباً لفعله وصبره وإيثاره طاعة ربه ورأفته بعباده ورحمته وحسن  
قيامه بالعدل والقسط في بريته ومجاهدة أعدائه وزهده فيما زهد فيه ورغبته فيما نذبه  
إليه ومواساته أصحابه وسعة أخلاقه كما أدبه وأمره وأمر العباد باتباعه وسلوك سبيله  
والاقتداء بهديه واقتفاء أثره فإذا فعلوا ذلك أنجز لهم ما وعدهم كما قال عز وجل :  
« إن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم » وقال : « وتعاونوا على البر والتقوى

ولا تعاونوا على الأثم والعدوان» وقال : « إن الله يأمر بالعدل والأحسان وإيتاء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى . » وكما مدحهم وأثنى عليهم إذ يقول : « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله » وقال عز وجل : « المؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض » وفرض عز وجل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإضافته إلى الإيمان والافترار بممرفته ، وأمر بالجهاد عليه والدعاء إليه . قال عز وجل : « قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق » وفرض قتال المعاندين عن الحق والباغين عليه ممن آمن به وصدق بكتابيه حتى يعود إليه ، ونفى فرض قتال من كفر به وصد عنه حتى يؤمن به ويعترف بدينه وشرايمه فقال : « وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحوا بينهما » فأتت احدهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفي إلى أمر الله » فهذا عهد الله إليكم وميثاقه عليكم بالتعاون على البر والتقوى ، ولا تعاونوا على الأثم والعدوان فرضاً واجباً من الله وحكما لازماً . فأين عن الله تذهبون ؟ وأنى تؤفكون وقد خابت الجيابة في الآفاق شرقاً وغرباً ، وأظهروا الفساد وامتلات الأرض ظلاماً وجوراً ، فليس للناس ملجأ ولا لهم عند أعدائهم حسن رجا ، فعسى أن تكونوا معاشر اخواتنا من البرية اليد الحاصدة للجور والظلم ، وأنصار الكتاب والسنة القائمين بحق المظلومين من ذرية النبيين فكونوا عندائه بمنزلة من جاهد مع المرسلين ونصر مع النبيين .

واعلموا معاشر البرية أوتيم الملهوف الطريد المظلوم الشريد الخائف المونور الذي كثر واثره وقل ماصره وقتل أخوته وأبوه وجده وأهلوه ، فاجيبوا داعي الله فقد دعاكم إلى الله قال الله تعالى : « ومن لا يحب داعي الله فليس بمعجز في الأرض ، وليس له من دونه أولياء أولئك في ضلال مبين » اعاذنا الله وإياكم من الضلال ، وهدانا وإياكم إلى سبيل ارشاد وأما ادريس بن عبد الله بن الحسن بن



الحسن بن علي بن أبي طالب وصي رسول الله وعلي بن أبي طالب سلام الله عليه  
جد أبي وحمزة سيد الشهداء عم جدي وجعفر وعقيل عملي وخديجة الصديقة  
وفاطمة ابنة أسد الشفيقة برسول الله جدتاي وفاطمة بنت رسول الله (ص) سيدة  
نساء العالمين وفاطمة بنت الحسين سيدة بنات ذراري النبيين أمي والحسن  
والحسين (ع) ابنا رسول الله (ص) أبواي ومحمد وإبراهيم ابنا عبدالله أخوأي  
فهذه دعوتي العادلة غير الجائرة فمن أجابني فله مالي وعليه ما علي ومن أبي فخطه  
أخيراً وسيرى ذلك عالم الغيب والشهادة . واني لا أسفك له دمأً ولا استحللت له مالا  
ولا حرماً . واستشهدك يا أكبر الشاهدين »

وعلى أثر هذا الخطاب الجامع فقد استجاب لدعوته كثير من الناس وأوقفوا  
أنفسهم للدفاع عن بيضة الاسلام هناك . وكان من جملة القائمين في دعوته رجل  
يعرف بابن عبد الحميد وقد كان من أبرز رجاله في مدينه ( اولي ) فانه أخذ يجمع  
أهل تلك المدينة ويقرر لهم فضل ادريس وعلمه واجتماع خصال الخير فيه فيجيبوا  
بالسمع والطاعة وكان من جملة أجوبتهم له :

« الحمد لله الذي أكرمنا به وشرقنا بحواره وهو سيدنا ونحن العبيد فما تريد منا؟  
فقال : نبايعونه فبايعوه . ولما قوي أمره وجه همه الى التواحي الاصلاحية  
والعمرانية فعمر المدن وأشاد المساجد .

ولما وصلت أخباره الى الرشيد اهتم له اهتماماً كبيراً وأخذ يفكر في الطريقة  
التي يمكن التخلص بها من ادريس ، فالحيش لا يقوى على قطع تلك المسافة ولا يستطيع  
من ملاقة ادريس وهو يتمتع بذلك التفوذ . اذن فلا بد من الكيد والحيلة فشكا  
ذلك الى أهل الرأي وكان من جملة من يحكي بن خالد فقال : أنا أكفيك أمره ودعا  
سلمان بن حرز الجزري وكان من متكلمي الزيدية البترية ومن أولى الرياسة فيهم  
فرغبه بالمال وعده عن الخليفة بكل ما أحب على أن يحتال لادريس حتى يقتله  
ودفع اليه غالية مسمومة وأخذ معه صاحباً له وخرج يتغافل في البلدان حتى وصل

الى ادريس فت اليه بمذهبه وقال: ان السلطان طلبني لايملحه من مذهبي فجننتك فانس به واجتنباه ، وكان ذا لسان وعارضة وكان يجلس في مجلس البربر فيحتج للزيدية ويدعو إلى أهل البيت كما كان يفعل فحسن موقع ذلك من ادريس إلى أن وجد فرصة لادريس فقال له جعلت فداك هذه قارورة غالية حملتها اليك من العراق ليس في هذا البلد من هذا الطيب شيء . فقبلها ادريس وتفلل بها وشمها وانصرف سليمان إلى صاحبه وقد أعد فرسين وخرجا يركضان عليها وسقط ادريس مغشياً عليه من شدة السم فلم يعلم من بقربه ما قصته وبشوا إلى راشد مولاه فتشاغل به بعامله وينظر ما قصته ، وأقام ادريس في غشيته عامته نهاره حتى قضى عشياً وتبين راشد أمر سليمان فخرج في جماعة يطالبه فما لحقه غير راشد وتقطعت خيل الباقيين فلما لحقه ضربه ضربات منها على رأسه ووجهه وضربة كتمت أصابع يديه .

وفي رواية أخرى أن الرشيد وجه إلى الشماخ مولى المهدي وكان طبيباً وطاب منه القيام بمهمة سم ادريس فذهب إلى ادريس واظهر له أنه من الشيعة وأنه طبيب فاستوصفه سفوقاً فحمله اليه وجعل فيه سمّاً فلما استن به ادريس جعل اللحم فيه ينتثر وخرج الشماخ هارباً حتى ورد مصر .

ويقول داود بن القاسم الجعفري وقد كان حاضراً قصة ادريس وسمه : والله ما رأيت أشجع منه ولا أحسن وجهاً . وقال فيه الامام الرضا عليه السلام : « ادريس بن عبد الله من شجوان أهل البيت والله ما ترك فينا مثله » وقد عدّه علماء الأمة من أصحاب الامام الصادق عليه السلام ومن الرواة عنه ، ولما توفي على أثر ذلك السم قام راشد بدفن مولاه ومعه البربر فدقنوه في جبل (زرهون) بقرب فاس .

وقد ذكر له بعض المؤرخين شعراً منه هذه الأبيات :

لو مال صبري بصر الناس كلهم      لكل في روعي وذل في جزعي  
بان الأجنة فاستبدلت بدمهم      همّا مقبلاً وشملاً غير مجتمع  
كأنني حين يجري الهل ذكركم      على ضميري مجبول على الفزع

تاوى هموى إذا حركت ذكرهم إلى جوارح جهم دائم الجزع  
ولم يترك ادريس خلفه من العقب شيئاً سوى جنين في بطن أمه فاحتفظ له  
البربر بالولاية وقام راشدهم ولاء بالامر حتى ولد الجنين فاذا به غلام فبايعوه بالخلافة  
سنة ١٧٧ هـ وسمي ادريس كاسم أبيه وهو ادريس الأصغر وسنأتي على ترجمته وبقيّة  
السلالة الادريسية وما كان لها من أثر على تطور الحالة هناك من الناحية الاجتماعية  
والعمراية والعلمية في مختلف القرون الاسلامية حتى القرن الحاضر في الأجزاء التي  
تلي هذا الجزء من الكتاب إن شاء الله .

صاحب الديلم

بحي به عبد الله

٥١٧٦

### التعريف به (١)

هو أبو الحسن يحيى بن عبدالله الخض بن الحسن المثنى بن الحسن السبط (ع)  
ابن الامام علي بن أبي طالب (ع) .

أمه : قرية بنت عبدالله وهو ذبيح بن أبي عبيدة بن عبدالله بن زمة بنت  
الأسود بن المطلب بن أسد بن عبد العزى بن قصي ، وهي بنت أخ لهند بنت أبي عبيدة  
أم محمد وإبراهيم ابني عبدالله الخض .

حضى بناية الامام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام ، حيث أن قسطاً من  
تربيته كانت على يده وناهيك بهامن ميزة لانضامى لما لها من الأثر الفعال على تكوينه  
الخلقي وتتمية فعالياته التي عرف بها منذ الطفولة .

ولقد كانت هذه المرحلة من حياته أكبر الأثر في نفسه فانه كان يحبها ويعتز

---

(١) رجوعنا في كتابة هذه الترجمة الى المصادر التالية : الحدائق الوردية ج ١  
ص ١٩٧ مخطوط وتاريخ ابن خلدون ج ٤ ص ٨ ورجال المامقاني ج ٣ ص ١١٨  
وتاريخ الطبري ج ٦ ص ٤٥٧ ط دار الاستقامة والمقاتل ص ٤٦٣ - ٤٨٦ ط مصر  
والفخرى ص ١٧٠ - ١٧١ والكامل لابن الأثير ج ٦ ص ٤١ وعمدة الطالب  
١٣٩ - ١٤٢ والجداول المرضية في تاريخ الدول الاسلامية ص ١٣٧ ط بمبي  
وتاريخ الخلفاء الراشدين للسيوطي ص ٢٨٧ والوراء والكتاب للجهمشيارى ص  
٢٤٣ وشرح النهج لابن أبي الحديد ج ٤ ص ٣٥٢ ط مصر ومروج الذهب ج ٣  
ص ٢٦١ - ٢٦٢ ط دار الرجا وتاريخ الاسلام السياسي ج ٢ ص ١٢٤ - ١٢٥  
وفي قصور الخلفاء العباسيين ص ٢٦ - ٢٧ و٢٣٩ ومحاضرات في تاريخ الدول  
الاسلامية للخضري ج ٢ ص ٩٧ و ١٠٣ و ١٢١ وشرح شافية أبي فراس ص ١٩٠ -  
١٩١ ومؤرخ العراق ابن الفوطى ج ١ ص ١٢٠ والعقد الفريد ج ٣ ص ٢٧٦  
وتاريخ بغداد ج ١٤ ص ١١٠ وما بعدها وتاريخ اليعقوبي ج ٣ ص ١٤٠ ط النجف

بها نلمس ذلك في حديثه حينما يروي رواية عن الإمام جعفر بن محمد الصادق (ص) فيقول حسدني حبيبي جعفر بن محمد . وكان يطلق هذه اللفظة إلى جانب اسم الإمام لما له من أثر جميل عليه حيث الرعاية الحسنة والعطف المتزايد والحنو الذي ليس له مثيل . ولما زيد ثقة الإمام جعفر بن محمد (ع) فيه قد جملة من جملة الذين أوصى بهم « فكان هو وموسى (ع) يباين تركاته والأصاغر من ولده » .

يقول أبو الفرج : « وكان يحيى حسن المذهب والهدي ، مقدماً في أهل بيته ، بديلاً لما يماز على مثله » ويقول أيضاً في وصفه : كان قصيراً آدم حسن الوجه والجسم تعرف سلالة الأنبياء في وجهه » . ويقول حميد بن أحمد الشهيد في كتابه الخدائق الوردية ص ١٩٧ : كان يحيى جامعاً بين العلم والعمل قد روى الحديث عن أهله وغيرهم من الرواة ، وكان الذين يابغوه من عبون أهل العلم المشهورين عبدربه بن علقمة ، وعبد بن إدريس الشافعي ، ومحمد بن عامر ، ومحول ابن إبراهيم ، والحسن بن الحسين القرني ، وإبراهيم بن اسحاق ، وسليمان بن جرير ، وعبد العزيز بن يحيى الكنعاني ، وبشر بن المعتز ، وليث بن اسماعيل ، ومحمد بن أبي نعيم ، ويونس بن إبراهيم ، ويونس البلخي ، وسعيد بن خيثم . وغيرهم من الذين عرفوا مكانته وفضله ووثقوا بدينه وهديه . حتى أن الرشيد لما بلغه أن الشافعي يدعو ليحيى أنفذ إليه من أتى به على حمار مقيداً مكشوف الرأس فأدخل بغداد على تلك الهيئة .

وكان مالك بن أنس يحبه ويحترمه ويقدر فضله . يقول اسماعيل بن موسى الفزاري رأيت يحيى بن عبدالله بن الحسن جاء إلى مالك بن أنس بالمدينة فقام له عن مجلسه واجلسه إلى جنبه . ولقد كان لمركزه الاجتماعي أكبر الأثر لتخوف هارون الرشيد منه .

\* \* \*



لقد كان أثر تلك التكبكات التي مرت في تلك الفترة عظيماً في نفس يحيى حيث أنه قد شهد معركة المدينة وما انتهت إليه من قتل أخيه ذي النفس الزكية ، وما لاقاه أبوه وعمومته من التعذيب والتنكيل والسم ، وما وصل إليه من خبر مأساة أخيه إبراهيم الأُمّ الذي أقض مضجعه وكون منه شخصية ثورية على السلطة التي استباحَت دمائهم واستحلت ممتلكاتهم ، فبدأ يواصل جهده للقيام بهضة جبارة يدهالها التاريخ على مرالسنين وكان من حسن الاتفاق أن يجد في الحسين بن علي صاحب فسخ خير نصير له فيما نوى عليه . وكان من نتيجة ذلك الاتفاق أن تقع واقعة فسخ التي مثل فيها العباسيون دور الوحشية في أولئك النفر الذين تمكنوا منهم فلم يراعوا فيهم قرين ولا ذمة . وكما قلنا إن القدر ظن بحياة يحيى بن عبد الله ليكون يوماً من الأيام معصوماً لجوانب عديدة من حياة الرشيد التي كادت أن تخفى حتى على ذوي اللب من أهل ذلك الزمان لما لتلك الأساليب المفرية التي يظهر بها على هؤلاء وهؤلاء من شأن على تعمية مساوئه على الناس . ففي المجالس العامة تراه يتباكى من خشية لله وعلى دين الله . وفي آخر تجده يتحرق على قتل عباد الله ونهيمهم . أما الليالي الحمر التي كان يحببها مع الغيد الحسان حيث الفناء وضرب العود ورنه الكؤوس فحدث عنها عنها ولا حرج .

إن الخطوط الرئيسية لهذه الشخصية كادت تخفى على الكثير من الناس وكما خفيت على بعض أهل ذلك العصر ، فاطلقوا عليه لفظ أمير المؤمنين أسوة بالخلفاء الصالحين الراشدين . لو لم تقع مثل تلك الحوادث التي كشفت لنا عن أعماله الأخرى التي لم يدفعه إلى القيام بها سوى تهميته . وما سجن الإمام موسى بن جعفر عليه السلام ومطاردته ليحيى إلا دليل ناصع على ذلك وليته اكتفى بسجن الإمام ومطاردة يحيى بل راح يفرغ جهده كله إلى القضاء عليها . ولم يكتف بهذا بل تعدى إلى الانتقام من بعض الصالحاء وذوي الأثر على يد ذلك العبد اللئيم (مسرور

الكبير) وكيّل عزرائيل في عاصمة الرشيد .

وليس من شك بأن حالة هارون الرشيد هذه لا تدعو إلى استدامة سير دولة  
ولسكن الفضل كل الفضل يعود إلى أولئك الذين كان جزاؤهم منه جزاء (سماز)  
أولئك هم البرامكة ، وقد صرح هو بهذا كما يروي ذلك بخيشوع الطيب المعروف  
قال : دخلت على الرشيد يوماً وهو جالس في قصر (الخلد) من مدينة السلام ، وكان  
البرامكة يسكنون بحذائه من الجانب الآخر ، وبينهم وبينه عرض دجلة ، قال :  
فنظر الرشيد فرأى اعتراك الخيول ، وازدحام الناس على باب يحيى بن خالد ، فقال :  
جزى الله يحيى بن خالد خيراً ، تصدى للامور وأراحني من الكد ووفر أوقاتي  
على اللذة .

ومن أراد المزيد فليستطيق شعر أبي نواس فيم وعلى مآظمه . وإن من  
كانت حالته هذه لحري به أن يحسب لوجود أمثال موسى بن جهمر (ع) ويحيى بن  
عبدالله حساباً كبيراً لتباين الحالتين حسب منطق الدين . وإن رجحانها عليه في  
العالم الخارجي لا شك فيه لما ليتها التي يندر أن تحصل في غيرها فلذا نرى الرشيد  
يوجه همه كله للقبض على يحيى بن عبدالله . ولم يكن في وسع يحيى إلا اللزوح إلى  
أقصى مكان يعرفه هو علمه يجد فيه السلامة والراحة إلى أن يرى رأيه في وضعه مع  
الرشيد .

وقد كان لفضل بن يحيى البرمكي أكبر الأثر في تطمين يحيى على سلامته وسلامته  
من معه .

يقول أبو الفرج : «وعلم الفضل بن يحيى بمكانه في بعض النواحي فأمره بالانتقال  
عنه وقصد الديلم ، وكتب له منشوراً لا يتعرض له أحد » وانتقل يحيى إلى الديلم  
فتهاوت عليه الناس من كل جانب ومكان يرحبون به ويبايعونه حتى قوي أمره وشاع  
خبره فبلغ الرشيد فأغتم منه وأخذ يعمل الحيلة للتخلص من وجوده .

ويروي أبو الفرج أيضاً بسنده عن ادريس بن زيد انه قال : عرض رجل

للرشيد فقال : يا أمير المؤمنين نصيحة فقال له رثمة : اسمع ما يقول . قال : إنها من  
اسرار الخلافة فأمره أن لا يبرح ، فلما كان في وقت الظهيرة دعا به فقال : أخطي  
فالتفت الرشيد إلى ابنه فقال : اصرفا فانصرفا ، وبقي خاقان والحسن على رأسه ،  
فنظر الرجل اليهما ، فقال الرشيد : تنجيا عني ففعلا ، ثم أقبل على الرجل فقال : هات  
ما عندك .

قال : على أن تؤمنني من الأسود والأحمر .

قال : نعم ، واحسن اليك .

قال : كنت في خان من خانات حلوان فإذا أنا بيجي بن عبدالله في دراعسة  
صوف غليظة وكساء صوف أحمر غليظ ، ومعه جماعة ينزلون إذا نزل ويرتحلون إذا  
رحل ويكونون معه ناحية أخرى ، فيوهمون من رأيهم أنهم لا يعرفونه وهم أعوانه  
مع كل واحد منهم منشور يياض يؤمن به إن عرض له .

فقال له الرشيد : أو تعرف بيجي ؟

قال : قديماً وذلك الذي حقق معرفتي بالأمس له .

قال : فصفه لي .

قال : مربع ، أسمر ، حلو السمرة ، أجاج ، حسن العينين ، عظيم البطن .

قال : هو ذاك . فما سمعته يقول ؟

قال : ما سمعته يقول شيئاً غير أني أتيت غلاماً له أعرفه ، لما حضرت  
صلاته ، فأتاه بثوب غسيل فألقاه في عنقه ونزع جيبه الصوف ليفسلها ، فلما كان  
بعد الزوال صلى صلاة ظننتها العصر ، أطال فيها في الأولتين وحذف الأخيرتين .  
فقال له الرشيد : لله أبوك ، لجاد ما حفظت ، تلك صلاة العصر وذلك وقتها

عند القوم ، أحسن الله جزاءك ، وشكر سعيك فما أنت ؟ وما أصلك ؟

فقال : أنا رجل من أبناء هذه الدولة ، وأصلي مرو ، ومنزلي بمدينة السلام .

فأطرق ملياً ثم قال كيف احتمالك لمكروه مني تمتحن به في طاعتي ؟

قال : أبلغ في ذلك حيث أحب أمير المؤمنين .

قال : كن بمكانك حتى أرجع ، فقام فدخل في حجرة كانت خافه فأخرج صرة فيها ألف دينار ، فقال : خذ هذه ودعني وما ادبر فيك ، فأخذها الرجل وضم عليها ثوبه ثم قال : يا غلام ، فأجابه مسرور وخافان والحسين فقال : اصنعوا ابن اللعناء فصفوه نحو مائة صفقة ، نخفي الرجل بذلك . ولم يعلم أحد بما كان ألقى إليه الرجل وظنوا أنه ينصح بغير ما يحتاج إليه ، لما جرى عليه من المكروه حتى كان من الرشيد ما كان في أمر البرامكة فأظهر ذلك .

- ٣ -

ولقدمني يحيى وهو في تلك الديار بالانشقاق بين صفوف أصحابه الذين خرجوا معه وكان من بينهم جماعة من أهل الكوفة ، فيهم ابن الحسين بن صالح بن حي وكان يذهب مذهب الزيدية البترية في تفضيل أبي بكر وعمر في ست سنين من امارتهما ويكفرهما في باقي عمرهما ، ويشرب النبيذ ويمسح على الخفين ، وكان يخالف يحيى في أمره ويفسد أصحابه ، كما يذكر ذلك يحيى نفسه يقول : أذن المؤذن وتشاغل بطهوري ، وأقيمت الصلاة فلم ينتظرنى وصلى بأصحابي ، فخرجت فلما رأيته يصلي قت أصلي ناحية ولم أصل معه ، لعلني أنه يمسخ على الخفين ، فلما صلى قال لأصحابه : علام يقتل أنفسنا مع رجل لا يرى الصلاة معنا ، ونحن عنده في حال من لا يرضى مذهبه ؟ يقول أبو الفرج : وأفعال مثل هذا من الاعتراض .

ولما تواترت أخباره على الرشيد ندب إليه الفضل بن يحيى في خمسين ألفاً وولاه جرجان وطبرستان والري فمضى إليه بمن معه . وإعاسار الفضل إلى يحيى ليرفع عن نفسه ما يتوقعه من الانهزام في أمر يحيى . ولما أن وصل إلى مركزه بسذل ليحيى الأموال الطائلة وعرض عليه الأمان . فأجابه يحيى بالقبول ، لما رأى من تفرق أصحابه وسوء رأي بعضهم فيه وكثرة خلافهم عليه . إلا أنه لم يقتنع بتلك

الشروط التي شرطت له ولا اليهود الذين شهدوا بصك الأمان . وكتب لنفسه شروطاً ، وسمى شهوداً ، وبعث بالكتاب إلى الفضل ، فبعث به إلى الرشيد فكتب له على ما أراد ، وأشهد له من التمس .

ولقد كان يحيى يقول حينما كان الفضل يقوم بدور الوساطة بينه وبين الرشيد : « اللهم اشكرني إخفتي قلوب الظالمين ، اللهم إن تقض لنا النصر عليهم فأعنا نريد اعزاز دينك ، وإن تقض لهم النصر فبها تخيار لأوليائك وأبناء أوليائك من كريم الدب وسني الثواب » فبلغ ذلك الفضل بن يحيى فقال : يدعوا الله أن يرزقه السلامة ، فقد رزقها .

ولما ورد كتاب الرشيد على الفضل وقد كتب الأمان على رسم يحيى وأشهد لشهود الذين التمسهم . وجعل الأمان على نسختين إحداها مع يحيى والأخرى معه . واقتنع يحيى بذلك وسار مع الفضل حتى وافى بغداد ودخاها مروان بن أبي حفصة فقال :

وقالوا الطالقان يحين كنزاً سيأتينا به الدهر المديل

فأقبل مكدياً لهم يحيى وكنز الطالقان له زميل

يقول ابن الأثير : فلما قدم يحيى أجازته الرشيد بجواز سنية يقال إن مبلغها مئتا ألف دينار وغير ذلك من الخلع والحلان ، فأقام على ذلك مدة وفي نفسه الحيلة على يحيى والتفرغ له وطلب العلل عليه وعلى أصحابه حتى أخذ رجلاً يقال له : فضالة بلغه أنه يدعو إلى يحيى فخبسه ثم دعا به فأمره أن يكتب إلى يحيى بأنه قد أجابه جماعة من القواد وأصحاب الرشيد ففعل ذلك ، وجاء الرسول إلى يحيى فقبض عليه وجاء به إلى يحيى بن خالد فقال له : هذا جاءني بكتاب لا أعرفه . ودفع الكتاب إليه ، فطابت نفس الرشيد بذلك ، وحبس فضالة ، فقيل له : إيك نظمه في حبسك إياه : فقال : أنا أعلم ذلك ولكن لا يخرج وأنا حي أبداً . قال فضالة : فلا والله ما ظلمني لقد كنت عهدت إلي يحيى إن جاءه مني كتاب ألا يقبله وأن يدفع الرسول إلى السلطان ، وعلمت أنه سيحتال عليه بي .

قالوا : فلما تبين يحيى بن عبد الله ما يراد به استأذن في الحج فأذن له . ويقول  
علي بن ابراهيم : إنه لم يستأذن في الحج . ولكنه قال للفضل ذات يوم : اتق  
الله في دمي ، واحذر أن يكون محمد صلى الله عليه وآله خضعتك غداً في فوالله ما أحدثت  
حدثاً ولا آويت محدثاً ، فرق له ، وقال له : اذهب حيث شئت من بلاد الله .  
قال : فكيف أذهب ولا آمن أن أؤخذ ، فوجه معه من أبلغه مأمنه .  
ولم يكن عمل الفضل هذا إلا لمزيد حرصه على تحسين سمعة الرشيد في سياسته  
مع آل البيت الذين تتطلع إلى أخبارهم الناس مع تلك الدولة . ومن قال بأن  
البرامكة كانت لهم يد مع يحيى بن عبد الله فهو غير صحيح ولا يمكن التصديق به  
إذ لو أنهم كانوا كذلك لما استطاع الرشيد من يحيى وخاصة في مثل تلك الأيام التي  
كان فيها الرشيد قد وكل جميع أموره إليهم . نعم إنما لا ننكر عاطفتهم حيال آل  
البيت ، ولكن لا بهذا الشكل . ولا نستبعد من أن الذي سبب لهم هذه التهمة  
هو الفضل بن الربيع الذي كان يعمل جهده كله في سبيل التوصل من وراء ذلك  
إلى منصب من تلك المناصب التي يتمتع بها آل برمك وكان يحسب غلطانهم أمام  
الرشيد ليحظى بالقرب منه في هذا الزلف وقد أعد له عيوناً عليهم يأثرون إليه  
بأخبارهم كل يوم . فلما أطلق الفضل يحيى بن عبد الله وسرحه إلى حيث يحب أخبره  
بعض عيونيه بالخبر فأغتمها فرصة للوقعة بالبرامكة وراح من وقته إلى الرشيد وأخبره  
بالخبر فاستعد الرشيد لمفاتيح الفضل بذلك فدعا به ولما جاء إليه قال له : ما خبر يحيى  
ابن عبد الله ؟ قال هو في موضعه عندي مقيم . قل : وحياتي ؟ قال : وحياتك  
إني أطلقته سألني برحمة من رسول الله ( ص ) فرقت له . قال : أحسنت ، قد  
كان عزمي أن أخني سبيله . فلما خرج أتبعه ببصره وقل : قتلتني الله إن لم أقتلك  
ومن أجل هذا ذهب بعض المؤرخين الذين عنوا بدراسة تاريخ الأسرة البرمكية  
إلى القول بأن سبب نكبة البرامكة هي نتيجة لهذه الأعمال التي لم يكن القصد منها  
في الواقع إلا تثبيت أمر الرشيد وتحسين سمعته ليس إلا . وذهب بعضهم إلى أن



الدافع لهم إلى ذلك هو محاولاتهم إرجاع زمام الحكم إلى العلويين وهو قول  
لا شك في بعده .

ولا شك بأن مرجع تلك التهم هو الحسد للعلويين والبرامكة لأن البرامكة  
قد طالت أيامهم وكثر أعداؤهم فلذلك راح خصومهم وحسادهم يتهمونهم أمام  
الرشيـد بالاتفاق مع من يخشى أمرهم الرشيـد ، وقد حصل من حساد آل البيت من  
يؤيد ذلك زوراً وقد ذكر هذا أبو الفرج في مقاتله يقول: إن نفرًا من أهل الحجاز  
تحالفوا على السماية يحيى بن عبد الله . والشهادة عليه بأنه يدعو إلى نفسه وأن  
أمانه منتقض ، فوافق ذلك ما كان في نفس الرشيـد له ، وهم : عبد الله بن  
مصعب الزبيري ، وأبو البختري ، وهب بن وهب ، ورجل من بني زهرة  
ورجل من بني غزوم فوافوا الرشيـد لذلك واحتالوا إلى أن أمكنهم ذكرهم له  
فأشخصه الرشيـد إليه وحبسه عند ( مسرور ) الكبير في سرداب ، فكان في أكثر  
الأيام يدعو به فيناظره .

ولم يقتنع الرشيـد في حبس يحيى بن عبد الله ، بل أخذ يعمل الفكر لعله يجد  
إلى نقض الأمان الذي أعطاه له حيلة فيقتله فصار يخرجـه بين الفينة والأخرى  
فيحاجـه وينظره . وكان الفضل بن الربيع ينتظر نتائج هذه المناظرات التي أفرغ  
كامل قواه في سبيل اعدادها ليتوصل من وراءها إلى غاية وهي تفليس ظل البرامكة  
عند هارون . وكان قد أعد لذلك رجالاً يمثلون دور تلك المسرحية التي يريد  
إخراجها لإطاحة مجد البرامكة عن طريق استجواب يحيى بن عبد الله وذلك حينما  
تطرح عليه تلك الاسئلة المخرجة . غير أن يحيى كان متحفظاً في اجوبته مع الرشيـد ،  
فكان من جملة ما دار عليه الحديث في تلك المناظرات ما هذا نصه :

قال الرشيـد : يا يحيى أينما أحسن وجهاً أنا أو أنت ؟

فقال يحيى : بل أنت يا أمير المؤمنين إنك لأنصع لوأ وأحسن وجهاً .

فقال الرشيـد : فأينما أكرم وأسخى أنا أو أنت ؟

قال يحيى : وما هذا يا أمير المؤمنين ، وما تسألني عنه ، أنت تحيي لك خزان الأرض وكنوزها ، وأنا أتعجل معاشي من سنة إلى سنة .

فقال الرشيد : فأينا أقرب إلى رسول الله (ص) أنا أو أنت ؟

فقال يحيى : قد أجبتك عن خطتين ، فاعفني من هذه ؟

قال : لا والله . قال : بل فاعفني . فحلف بالطلاق والعناق ألا يعفيه .

فقال يحيى : يا أمير المؤمنين لو عاش رسول الله (ص) وخطب اليك ابنتك أكنت تزوجه ؟

فقال هارون : إي والله .

فقال يحيى : فلو عاش فخطب إلي أكان يحل لي أن أزوجه ؟

قال هارون : لا .

قال يحيى : فهذا جواب ما سألت .

فغضب الرشيد من مجلسه ، وخرج الفضل بن الربيع وهو يقول : لوددت أني فديت هذا المجلس بشر ما أملكه . ولم يصرح الفضل بن الربيع بهذا إلا لأنه اعتقد من نجاح مهمته لما شاهده من تغير حالة الرشيد عند جواب يحيى بن عبد الله له ، وما عرفه من تصميمه على الشدة في أمر يحيى .

ولم يكتف الرشيد بهذا المجلس من يحيى بل دعا به ليجمع بينه وبين عبد الله بن مصعب الزيري ليناظره فيما رفع اليه ، فلما حضر يحيى جبه الزبيري بحضرة الرشيد بقوله : نعم يا أمير المؤمنين إن هذا دعائي إلى بيعته .

فقال له يحيى : يا أمير المؤمنين ، أتصدقه وتستنصحه ؟ وهو ابن عبد الله بن الزبير الذي أدخل أباه وولده وأضرع عليهم النار حتى تخلصه أبو عبد الله الجدلي صاحب علي ابن أبي طالب (ع) منه غوة . وهو الذي بقي أربعين جمعة لا يصلي على النبي (ص) في خطبته حتى التفت عليه الناس ، فقال : إن له أهل بيت سوء إذا صليت عليه أو ذكرته أتلعوا أعناقهم وأشرأبوا لذكرك وفرحوا بذلك فلا أحب أن أقر عينهم بذكرك ،

وهو الذي فعل بعبدالله بن العباس ما لا خفاء به عليك حتي لقد ذبحت يوماً عنده بقرة فوجدت كبدها قد نقتت فقال ابنه علي بن عبدالله : يا أبت أما ترى كبده هذه البقرة ؟ فقال : يا بني هكذا ترك ابن الزبير كبده إليك . ثم نفاه إلى الطائف ، فلما حضرته الوفاة قال لعلي ابنه : يا بني الحق بقومك من بني عبدمناف بالشام ، ولا تقم في بلد فيه لابن الزبير إمرة . فاختار له صحبة يزيد بن معاوية على صحبة عبدالله ابن الزبير . ووالله إن عداوة هذا يأمر المؤمنين لنا جميعاً بمنزلة سواء ، وإن كانه قوي علي بك ، وضعفت عنك ، فتقرب بي إليك ، ليظفر منك بما يريد . إذ لم يقدر على مثله منك ، وما يذفي لك أن تسوغه ذلك في ، فإن معاوية بن أبي سفيان وهو أبعد نسباً منك إلينا ، ذكر يوماً الحسن بن علي فسفه فساءده عبدالله بن الزبير على ذلك ، فرجبه معاوية واتهره فقال : إنما ساعدتك يا أمير المؤمنين فقال : إن الحسن لم يأكله ولا أوكله .

فقال عبدالله بن مصعب الزبيري : إن عبدالله طلب أمراً فأدركه وإن الحسن باع الخلافة من معاوية بالدراهم أقول هذا في الزبير وهو ابن صفية بنت عبدالمطلب ؟ فقال يحيى : يا أمير المؤمنين ما انصفنا أن يفخر علينا بأمرأة من نساءنا وامرأة منا فهلا نفر بها على قومه من التوبيات والاساميات والحمديات .

فقال عبدالله بن مصعب : ما تدعون بفيكم علينا وتوثبكم في سلطاننا ؟ فرفع يحيى رأسه إليه ولم يكن يكلمه قبل ذلك . وإنما كان يخاطب الرشيد بجوابه لكلام عبدالله . فقال له : اتوينا في سلطانكم ؟ ومن أنتم أصلحك الله عرفني فلست أعرفكم .

فرفع الرشيد رأسه إلى السقف يحيل فيه ليستر ما عراه من الضحك ثم غلب عليه ولم يمالك فحجل الزبيري ثم التفت يحيى إلى هارون وقال : يا أمير المؤمنين ، ومع هذا فهو الخارج مع أخي علي إليك والقائل له :

إن الحمامة يوم الشعب من دنن حاجت فؤاد محب دائم الحزن

إننا لنأمل أن تترد الفتنة  
 حتى يشاب على الاحسان محسننا  
 وتمتضي دولة أحكام قادتها  
 فطالما قد بروا بالجور أعظمنا  
 قوموا بيمينكم نهض بطاعتنا  
 لا عز ركنا نزار عند سطوتها  
 الست أكرمهم عوداً إذا اتسبوا  
 وأعظم الناس عند الناس منزلة  
 فلما سمعها الرشيد تغير وجهه واربد ، فأخذ الزبيري يحلف بالله الذي لا إله  
 إلا هو ، وبإيمان البيعة أن هذا الشر ليس له وأنه لسديف .

فقال يحيى : والله يأمر المؤمنين ما قتله غيره ، وما حلفت كاذباً ولا صادقاً بالله  
 قبل هذا ، وإن الله إذا مجده العبد في يمينه بقوله : الرحمن الرحيم ، الطالب لعالم ،  
 استحي أن يعاقبه ، فدعني أحلفه بيمين ما حلف بها أحد قط كاذباً إلا عوجل .  
 قال : حلفه .

قال يحيى : قل : برئت من حول الله وقوته ، واعتصمت بحولي وقوتي وتقلدت  
 الحول والقوة من دون الله ، استكباراً على الله ، واستغناء عنه ، واستعلاء عليه ،  
 إن كنت قلت هذا الشر (١) .

وفي الفخري وتاريخ الخلفاء الراشدين للسيوطي : أن يحيى لم يطلب اليمين على  
 تحقيق نسبة الشر بل إنما كان على تلك الاتهامات الموجهة إليه . وهو إنما يقصد  
 بتحليفه بهذه اليمين أن يدري عن نفسه تلك الاتهامات المختلفة . فامتنع الزبيري  
 من الحلف فأخذ يلح عليه يحيى وهو يابئ . وقد كان للحاج الفضل بن الربيع  
 (١) المقال ص ٤٧٨ ط مصر ، شرح الفرج ج ٤ ص ٣٥٣ ، الفخري ص

١٧١ . تاريخ الخلفاء ص ٢٨٧

عليه أكبر الأثر في استجابته إلى الحلف ولم يدفع الفضل إلى ذاك الإلحاح إلا تخوفه على فشل وؤامراته ضد البرامكة . وهذه تعتبر من أهمها . ولما رأى الرشيد امتناع الزيري ازداد غضبه والنفت إلى الفضل بن الربيع قائلاً : يا عباسي ما له لا يحلف إن كان صادقاً ؟ هذا طيلسانني علي وهذه ثيابي لو حلفني أنها لي لحلفت فرفض الفضل بن الربيع الزيري برجله وصاح به : احلف ويحك . يقول أبو الفرج : وكان له فيه هوى حلف باليمين ووجهه متغير وهو يرعد . فضرب يحيى بين كتفيه ثم قال : يا ابن مصعب قطمت والله عمرك . والله لا تفلح بعدها . يقول ابن أبي الحديد : فما برح من موضعه حتى عرضت له أعراض الجذام : استدارت عيناه وتفتأ وجهه وقام إلى يده فنتطح وتشقق لحمه وانتثر شعره ومات بعد ثلاثة أيام . وقد ذكر مثل هذا أبو الفرج وأضاف : أنه لما مات حضر الفضل بن الربيع جنازته ومشى معها ومشى الناس معه فلما جاؤا به إلى القبر ووضعوه في لحده وجعل اللبن فوقه انخسف القبر فهوى حتى غاب عن أعين الناس . فلم يروا قرار القبر وخرجت منه غبرة عظيمة فصاح الفضل : التراب التراب . فجعل يطرح التراب وهو يهوي ، ودعا بأحمال الشوك فطرحها فهوت ، فأمر حينئذ بالقبر فسقف بخشب وأصلحه وانصرف منكسراً . فكان الرشيد بعد ذلك يقول للفضل : رأيت يا عباسي ما أسرع ما أديل ليحيى من الزيري (١)

- ٤ -

لم يجسد الرشيد من وراء تلك المحاولات التي بذلها طريقاً للتخلص من سجينه يحيى ، فراح يبعد النظر في أمر نقض الأمان الذي اعطاه له فأحضر من أجل ذلك كلا من محمد بن الحسن صاحب أبي يوسف القاضي والحسن بن زياد اللؤلؤي وأبو البختری وهب بن وهب ، وجمعهم في مجلس وأخرج إليهم « مسرور الكبير »

(٢) شرح النهج ج ٤ ص ٣٥٣ . المقال ٧٨ الفخري ص ١٧١

بالأمان ، فبدأ بمحمد بن الحسن فنظر فيه فقال : هذا أمان مؤكد لا حيلة فيه .  
وكان يحيى قد عرضه بالمدينة على مالك ، وابن الدراوردي أبو محمد عبدالعزيز بن  
محمد الجبني المدني وغيرهم فقالوا : إنه مؤكد لا علة فيه . قال فصاح عليه مسرور  
وقال : هاته ، فدفعه إلى الحسن بن زياد التؤلؤي فقال بصوت ضعيف : هو أمان .  
واستلبه أبوالبختري فقال : هذا باطل منتقض قد شق عصا الطاعة وسفك الدم  
فاقتله ودمه في عنقي .

فدخل مسرور على الرشيد فأخبره فقال له : اذهب فقل له : خرّقه إن كان  
باطلاً يبيدك ، فجاءه مسرور فقال له ذلك فقال : شقه يا أبا هاشم .  
فقال له مسرور : بل شقه أنت إن كان منتقضاً . فأخذ سكيناً وجعل يشقه بيده  
ترامد حتى صيره سيوراً ، فأدخله مسرور على الرشيد فوثب فأخذه من يده وهو  
فرح ويقول : يا مبارك يا مبارك . وذهب لأبي البختري الف الف وسبائة الف ،  
وولاه القضاء ، وصرف الآخرين ، ومنع محمد بن الحسن من الفتيا مدة طويلة . ثم  
أنه أجمع على انفاذ ما أراده في يحيى بن عبدالله .

يقول أبو الفرج بسنده إلى ادريس بن محمد بن يحيى بن عبدالله بن الحسن  
أنه قال : لقد قتل جدي يحيى بالجوع والعطش في الحبس .  
وهناك رواية أخرى تفصل لنا ما لاقاه يحيى في تلك الأيام حينما كان سجيناً  
برويها سجين كان إلى جنب الطامورة التي فيها يحيى يقول :

كنت قريباً منه فكان في أضييق البيوت وأظلمها ، فبينما نحن ذات ليلة كذلك  
إذ سمعنا صوت الأقفال وقد مضى من الليل هجمة ، فإذا هارون قد أقبل على برذون  
له ، ثم وقف وقال : أين هذا ؟ يعني يحيى قالوا : في هذا البيت . قال : علي به  
فأدني اليه فجعل هارون يكلمه بشيء لم أفهمه فقال : خذوه ، فأخذوه فضرب مائة  
عصا ويحيى يناشده الله والرحم والقرابة من رسول الله (ص) ويقول : بقرايتي  
منك ، فيقول : ما بيني وبينك قرابة . ثم حمل فرد إلى موضعه فقال : كم أجريتم



عليه ؟ قالوا : أربعة أرغفة وثمانية أرطال ماء . قل : اجعلوه على النصف ، ثم خرج  
ومكثنا ليال ثم سمعنا وقعاً فلذا نحن به قد دخل فوقف موقفه فقال : علي به فأخرج  
ففعل به مثل فعله ذلك ، وضربه مائة عصا أخرى ، ويحي يناديه الله فقال : كم  
أجريتكم عليه ؟ قالوا رغيفين وأربعة أرطال ماء . ثم خرج وعاد في الليلة الثالثة ،  
وقد مرض يحيى بن عبدالله وثقل ، فلما دخل قال : علي به قالوا : هو عليل مدف  
لما به . قال : كم أجريتكم عليه : قالوا رغيفاً ورطلين ماء . قال : فاجعلوه على النصف  
ثم خرج فلم يلبث يحيى بن عبدالله أن مات فأخرج إلى الناس فدفن . وهناك  
رواية أخرى تقول بأنه لما تردت حالته أمر هارون بأن تبني عليه اسطوانة  
« بالرافقة » (١) .

وشق موت يحيى على أهله ومحبيه فاندفع علي بن ابراهيم العلوي يرثيه :

يا بقعة مات بها سيد	ما مثله في الأرض من سيد
مات الهدى من بعده والندى	وسمي الموت به معتدي
فكم حياء حزت من وجهه	وكم ندى يحيى به المجتدي
لا زلت غيث الله ياقبیره	عليك منه راح معتدي
كان لنا غيثاً به نرتوي	وكان كالنجم به نهدي
فان رمانا الدهر عن قوسه	وخائنا في منتهى السؤدد
فمن قريب نبتغي ثاره	بالحسني الثائر المهتدي
إن ابن عبدالله يحيى ثوى	والمجد والسؤدد في ملحد

وكانت وفاته في سنة ١٧٧ هـ على وجه التقريب .

(١) الرافقة : بلد متصل البناء بالرقعة وهما على ضفة الفرات ويذنها مقدار  
ثلاثمائة ذراع . وهي من مستحدثات المنصور بناها سنة ١٥٥ هـ على بناء بغداد  
ورتب بها جنوداً من أهل خراسان . وقد ازاد فيها هارون الرشيد فني قصورها وعمر  
أسواقها .  
(المعجم ج ٤ ص ٢٠٨)

ابن طباطبا

۱۹۹ هـ

هو محمد (١) بن ابراهيم طباطبا (٢) بن اسماعيل الديباج (٣) بن ابراهيم

(١) رجعنا في كتابة هذا الفصل الى المصادر التالية : مروج الذهب ج ٣ ص ٣٤٨ ط دار الرجاء والطبري ج ٧ ص ١١٧-١١٨ ط دار الاستقامة وتاريخ اليعقوبي ج ٣ ص ١٧٣ ط النجف وتنقيح المقال ج ٢ ص ٥٥ وصبح الأعشى ج ٥ ص ٤٧ وشذرات الذهب ج ١ ص ٣٥٦ والسكنى والألقاب ج ٢ ص ٤٠١ وأعيان الشيعة ج ٥ ص ١٠٩ وعصر المأمون ج ١ ص ٢٦٠ والسكامل لابن الأثير ج ٦ ص ١٠٣ والحدائق الوردية مخطوط ج ١ ص ٢١٦ .

(٢) هو جد السادة الطباطبائية الذين سنا في على تاريخهم في بقية أجزاء هذا الكتاب كل حسب وقته الذي عثر فيه . يقول صاحب لسان الميزان فيه : كان فاضلاً في نفسه سرياً في قومه عده الشيخ من رجال الامام الصادق (ع) ولقب بطاطبا لأن أباه أراد أن يقطع له ثوباً وهو طفل فغيره بين قميص وقبا فقتل : طباطبا يعني قبا قبا وكانت في لسانه رنة وقيل غير هذا وهو ان طباطبا بلسان النبطية معناه سيد السادات

(٣) اسماعيل الديباج سمي بالديباج لحسنه وبرائه يقول ابو الفرج بسنده الى عبدالله بن موسى انه قال : سألت عبدالرحمن بن ابي الموالى وكان مع بنى الحسن في المطبق كيف كان صبرهم على ما هم فيه ؟ قال : كانوا صبراء وكان فيهم رجل مثل سيكة الذهب كلما اوقد عليها النار ازداد خلاصاً وهو اسماعيل بن ابراهيم وكان كلما اشتد عليه البلاء ازداد صبراً وقد اختلف المؤرخون في انه هل بقى مسجوناً فمات في السجن او انه اطلق فذهب بعضهم وعلى رأيهم صاحب المقاتل الى انه اخرج من السجن في خلافة المهدي أو الهادي وفي بعض الروايات أنه أعيد اليه حتى مات فيه وبعضهم قال انه بقى مسجوناً حتى أيام المهدي فاطمته ثم لما جاء موسى الهادي أعاده فمات في سجنه .

النمر (١) بن الحسن المثنى بن الحسن السبط (ع) .

أمه : أم الزبير بنت عبدالله بن أبي بكر بن عياش بن عبدالرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة بن عبدالله بن عمر بن مخزوم .

كان من البارزين في العلم والفضل والعبادة والشجاعة ، وكان الناس يميلون اليه وعلى الأخص الزيدية لما لمسوه فيه من النشاط في مناهضته للحكم العباسي الأمر الذي قوى اعتقادهم فيه فأخذوا يدعون الناس إلى بيعته والانضواء تحت لوائه .

أما أسباب اعلانه الثورة فيعود بعضها إلى ذلك الانقسام الذي منيت به الامبراطورية العباسية من جراء التنازع على السلطان بين عميدمات الرشيد . وما حدث بين الأخوين الأمين والمأمون بالتالي من توتر العلاقات وما أدت اليه من الفتن الواسعة التي كان من ضحاياها الأمين ومعه خلق كثير .

وما انتهت هذه الفتنة التي كادت ان تطوح بشمل تلك الامبراطورية حتى انتفض الكثير من الناس في العراق والحجاز والجزيرة على المأمون ، وكان فيهم الزعيم المنكوب ، والوالي المعزول ، والفائز المفصول . ومن شاكل هؤلاء الأمر الذي زاد في قلق المأمون واضطرابه .

وفي مثل هذا الجو قدم أحد رجال الشيعة - يعرف بنصر بن شبيب وهو من أهل الجزيرة - حاجاً ليتصل بمسدد عودته من الحج بالمدينة وليطلع على موقف آل البيت من تلك الأحداث . يقول أبو الفرج :

(١) ابراهيم الغمر لقب بالغمر لجوده ولقب بذي ثان وهو الشبه . لأنه كان يشبه رسول الله (ص) ويكنى بأبي اسماعيل . أمه فاطمة بنت الحسين بن علي (ع) عده العلماء من الصالحاء . روى الحديث عن أهل بيته وعن غيرهم . وقيل انه توفي قبل أن يصلوا بالسجناء إلى الكوفة وقيل عند وصولهم إلى السجن وكان عمره عند وفاته تسع وستون سنة . قبره قريب من كرى سعد بن أبي وقاص على يسار الجادة الحالية للذهاب إلى الكوفة .

« فما ورد المدينة سأل عن بقايا أهل البيت ومن له ذكر منهم ، فذكر له : علي  
ابن عبيد الله بن الحسن بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (ع) وعبد الله  
ابن موسى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن ، ومحمد بن إبراهيم بن اسماعيل بن  
إبراهيم بن الحسن الحسن . »

فأما علي بن عبيد الله فإنه كان مشغولاً بالعبادة لا يصل إليه أحد ولا يأذن له ،  
وأما عبد الله بن موسى فكان مطلوباً خانهاً لا يلقاه أحد .

وأما محمد بن إبراهيم فإنه كان يقارب الناس ويكلمهم في هذا الشأن ، فأتاه  
نصر بن شبيب فدخل إليه وذاكره مقتل أهل بيته وغضب الناس إياهم حقوقهم ،  
وقال : حتى متى توطأون بالخسف وتهتم شيعتكم وينزى على حقكم ؟ وأكثر من  
القول في هذا المعنى إلى أن أجابه محمد وواعده لقاءه بالجزيرة .

وانصرف الحاج ، ثم خرج محمد بن إبراهيم إلى الجزيرة ، ومعه نفر من  
أصحابه وشيعته ، حتى قدم على نصر بن شبيب الموعد ، فجمع إليه نصر أهله  
وعشيرته وعرض ذلك عليهم ، فأجابه بعض وامتنع عليه بعض ، وكثر القول فيهم  
والاختلاف حتى توائبوا وانصاربوا بالنعال والعصي ، وانصرفوا عن ذلك . ثم  
خلا بنصر بعض بني عمه وأهله فقال له : ماذا صنعت بنفسك وأهلك ؟ أفتراك إذا  
فعلت هذا الأمر وتأبدت (١) السلطان يدعك وما يريد ؟ لا والله بل بصرف همه اليك  
وكيده ، فإن ظمرك بك فلا بقاء بعدها ، وإن ظمرك صاحبك وكان عدلاً كنت  
عنده بمنزلة رجل من أفناء (٢) أصحابه وإن كان غير ذلك فما حاجتك إلى تعريض  
نفسك وأهلك وأهل بيتك لما لا قوام لهم به ؟ وأخرى إن جميع هذا البلد أعداء  
لآل أبي طالب ، فإن أجابوك الآن طائعين ، فروا عنك غداً منهزمين إذا احتجت  
إلى نصرهم ، على انك إلى خلافهم أقرب منك إلى أجابتهم ثم تمثل بقوله :

(١) تأبدت : غضب وتوحش

(٢) الأفناء : الأخطا من الناس واحده فتو بكسر الفاء

وأبذل لأبن العم نصحي ورأفتي إذا كان لي بالخير في الناس مكرما  
فإن راغ عن نصحي وخالف مذهبي قلبت له ظهر الحزن ليندما  
فثنى نصراً عن رأيه وفتر نيته ، فصار إلى محمد بن ابراهيم معتذراً إليه بما كان  
من خلاف الناس عليه ، ورغبتهم عن أهل البيت ، وأنه لو ظن ذلك بهم لم يمهده  
نصرهم ، وأوماً إلى أن يحمل إليه مالا ويقويه بخمسة آلاف دينار فأنصرف محمد  
عنه مفضياً ، وأنشأ يقول ، والشعر له : (١)

سنفني بحمد الله عنك بمصيبة بهشون للداعي إلى واضح الحق  
طابت لك الحسنى فقصرت دونها فأصبحت مذموماً وزلت عن الصدق  
جروا فلهم سبق وصرت مقصراً ذمياً بما قصرت عن غاية سبق  
وما كل شيء سابق أو مقصر يؤول به التقصير إلا إلى العرق

ثم مضى محمد راجعاً إلى الحجاز فلقى في طريقه أبا السرايا السري بن منصور  
أحد بني ربيعة بن ذهل بن شيدان ، وكان قد خالف السلطان وناذره ، وعاث في  
نواحي السواد ، ثم صار إلى تلك الناحية فأقام بها خوفاً على نفسه . وكان علوي  
الرأي فدعاه محمد فأجابه وسر بذلك .

## - ٢ -

وأصبح لمحمد بن ابراهيم أمل واسع في نجاح مهمته وذلك على أثر ما لقيه به  
أبو السرايا من التشجيع والاستجابة . وقد كان قبل هذا قد خيم عليه اليأس من جراء  
ما واجهه به أهل الجزيرة من الاختلاف فيما بينهم والتبليط لمن وعدوه بالنصرة  
حذراً من بطش السلطان .

وقد كان أبو السرايا قد عركته الأيام وحنكته التجارب فراح يتبادل الرأي  
مع محمد في شأن أمرهما فكان مما قال لمحمد : « انحدر إلى القررات حتى أوافي على

(١) المقاتل ص ٥٢٠ ط مصر



ظهر الكوفة ، وموعذك الكوفة . فانفقا على هذا الرأي واتعدا ثم افترقا كل إلى  
جهته ، فسار محمد حتى وافى الكوفة وأخذ « يسأل عن أخبار الناس ويتحسسها ،  
ويتأهب لأمره ويدعو من يثق به إلى ما يريد ، حتى اجتمع له بشر كثير ، وهم  
في ذلك ينتظرون أبا السرايا وموافاته .

وهنا يروي أبو الفرج رواية تصور لنا ما كان يتمتع به محمد بن ابراهيم من رقة  
الطبع والحنو والعطف ومدى شعوره بالمسؤولية وهي : « بينما كان محمد يسير في  
طريق ما بال كوفة ومعه جماعة من أصحابه إذ نظر إلى عجوز تتبع أحمال الرطب  
فتلقط ما يسقط منها فتجمله في كساء عليها رث ، فسألها عما تصنع بذلك . فقالت :  
إني امرأة لا رجل لي يقوم بمؤتي ، ولي بنات لا يمدن علي أنفسهن بشيء ، فإنا  
أنتسج هذا من الطريق وأنقوته أنا وولدي ، فبكي بكاء شديداً ، وقال : أنت والله  
وأشبابك تخرجوني غداً حتى يسفك دمي .

يقول أبو الفرج : ونفذت بصيرته في الخروج ، وأقبل أبو السرايا لموعده على  
طريق البر حتى ورد عين التمر في فوارس معه جريدة لا راحل فيهم وأخذ على  
التمرين حتى ورد إلى ينموى فجاء إلى قبر الحسين عليه السلام . قال نصر بن مزاحم :  
فحدثني رجل من أهل المدائن قال : إني لمدد قبر الحسين عليه السلام في تلك الليلة  
وكانت ليلة ذات ريح ورعد ومطر ، إذا بفرسان قد أقبلوا فترجلوا ودخلوا إلى  
القبر فسلموا وأطال رجل منهم الزيارة ثم جعل يتمثل أبيات منصور بن الزبرقان  
الهمري :

نقسي فداء الحسين يوم عدا	إلى المنيا عدو لا قافل
ذاك يوم اتحى بشفرته	على سنام الاسلام والكاهل
كأنما أنت تعجبين ألا	ينزل بالقوم نقمة العاجل
لا يعجل الله إن عجبت وما	ربك عما ترين بالغافل
مظلومة والتبي والدها	تدير أرجاء مقلة جافل

### ألا مساعير يفضون لها بسلة البيض والقنا الذابل (١)

قال : ثم أقبل علي فقال : ممن الرجل ؟ فقلت : من الدهاقين من أهل المدائن . فقال سبحانه الله ، يحن الولي إلى وليه كما تحن الناقة إلى حوارها ، يا شيخ إن هذا موقف يكبر لك عند الله شكره وبمقام أجره . قال : ثم وثب فقال : من كان ههنا من الزيدية فايهم إلي ، فوثب اليه جماعات من الناس ، فدنوا منه فخطبهم خطبة طويلة ذكر فيها أهل البيت وفضلهم وما خصوا به ، وذكر فعل الأمة بهم وظلمهم لهم ، وذكر الحسين بن علي (ع) فقال :

أيها الناس ، هبكم لم تحضروا الحسين فتصروه ، فما يقدمكم عن أدر كتموه ولحتموه ؟ وهو غداً خارج طالب بثأره وحقه ، وراث آباءه وإقامة دين الله وما يمنكم من نصرته ومؤازرته ؟ إنني خارج من وجهي هذا إلى الكوفة للقيام بأمر الله ، والذب عن دينه ، والنصر لأهل بيته ، فمن كان له نية في ذلك فليلاحق بي ثم مضى من فوره عائداً إلى الكوفة ومعه أصحابه .

أما محمد فإنه حينما أحس بالاضجر من بعض أصحابه لطول انتظاره لأبي السرايا لأن له موعداً معه أظهر أمره وخرج إلى ظهر الكوفة لينظم صفوف أصحابه وليكون على أهبة للقتال فيما إذا استدعت الحالة إلى ذلك ، وبينما هم على ذلك اذ طاع عليهم من نحو الجرف عاملان أصفران وخيل ، فتنادى الناس بالبشارة فكبروا ونظروا ، فإذا هو أبو السرايا ومن معه ، فلما أبصر محمد بن إبراهيم ترجل وأقبل إليه فأنكب عليه واعتنقه محمد ، ثم قال له يا بن رسول الله ، ما يقيمك ههنا ؟ ادخل البلد فما يمنك منه أحد . فدخل هو وخطب الناس ودعاهم إلى البيعة إلى الرضا من آل محمد والدعاء إلى كتاب الله وسنة نبيه (ص) ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والسيرة بحكم الكتاب . فبايعه جميع الناس حتى تكاسوا وازدحموا عليه ، وذلك في موضع بالكوفة يعرف بقصر الضرتين .

(١) المائل ص ٥٢٢ ط مصر

ووجه محمد بن ابراهيم الى الفضل بن العباس بن عيسى بن موسى رسولا يدعوه الى بيعته ويستعين به في سلاح وقوة ، فوجد الفضل قد خرج من البلد وخذل حول داره ، واقام مواليه في السلاح للحرب ، فأخبر الرسول محمداً بذلك فأنفذ محمد ابا السرايا ، وأمره أن يدعوه ولا يبدأهم بقتال ، فلما صار اليهم تبعه أهل الكوفة كالجراد المنتشر ، فدعاهم فلم يصفوا الى قوله ولم يجيبوا دعوته ورهوه بالنشاب من خلف السور فقتل رجل من أصحابه أو جرح ، فوجه به الى محمد بن ابراهيم ، فأمره بقتلهم فقاتلهم . وكان على السور خادم أسود فرماه بسهم فأنبته بين عينيه ، وسقط الخادم على أم رأسه الى أسفل فمات وفر موالى الفضل بن العباس فلم يبق منهم أحد وفتح الباب فدخل أصحاب أبي السرايا ينتهبونها ويخرجون حر المتاع منها ، فلما رأى ذلك أبو السرايا حضره ومنع أحداً من الخروج أو يأخذ ما معه ويفتشه ، فأمسك الناس عن النهب .

واستقل محمد بن ابراهيم بعد هذه الحادثة في الكوفة ، وأخذ يهيئ عسكره لمجابهة الطواري التي يترقب حدوثها .

أما الحسن بن سهل والي المأمون في بغداد يومذاك فقد استمدح الخطب وذلك حينما وافاه الفضل بن العباس منهزماً فجهز جيشاً جراراً وولى عليه زهير بن المسيب فسار هذا بالجيش حتى ورد قصر بن هبيرة فأقام به ، وأرسل ابنه ازهر على مقدمته حتى نزل سوق أسد فعلم محمد بتدبير الحسن بن سهل فجهز أبا السرايا وأمره بالمسير اليهم فخرج أبو السرايا من الكوفة وقت العصر فأغذ السير حتى أتى معسكر ازهر بن زهير بسوق أسد ، وهم على حين غرة فينته وطحن العسكر وأكثر القتل فيه ، وغنم دوابهم واسلحتهم ، وانقطع الباقيون في ايليل منهزمين حتى وافوا زهير بالقصر ، فتغيظ من ذلك . ورجع أبو السرايا الى الكوفة ، وزحف زهير حتى نزل بالقرب منها ، ووافت خريطة من الحسن بن سهل ، يأمره ألا ينزل الا بالكوفة فمضى حتى نزل عند القنطرة . ونادى أبو السرايا في الناس بالخروج فخرجوا حتى

صادفوا زهيراً على قنطرة الكوفة في عشية صرودة باردة وحدثت بين الطرفين  
مناوشات لسانية أدت إلى تزال فردي ثم تطورت إلى معركة جماعية كانت نتيجة  
الغلبة فيها لأبي السرايا وانهمز زهير وأصحابه وتيمهم أصحاب أبي السرايا حتى جاوزوا  
(شاهي) فالتفت زهير إلى أبي السرايا فقال : ويحك ، أتريد هزيمة أكثر من  
هذه ؟ إلى أين تنبني ؟ فرجع وتركه . وغنم أهل الكوفة غنيمة لم يغم أحد منها .  
وعاد أبو السرايا ومعه خلق كثير من الأسارى ، ورؤوس كثيرة على الرماح  
مرفوعة ، وفي صدور الخيل مشدودة ، فبلغ ذلك الحسن بن سهل فاشتد غمّه  
وكثر اهتمامه ودعا بـ عبدوس بن محمد بن أبي خالد المروزي وضم إليه ألف فارس  
وثلاثة آلاف راجل واغدى عليه في العطاء ، وقال : إنما أريد أن أنوه باسمك  
فانظر كيف تكون ، وأوصاه بما احتاج إليه ، وأمره ألا يلبث . فخرج من بين  
يديه وهو يحلف أن يبسح الكوفة ويقتل مقاتلة أهلها ويسبي ذرارهم ، ثلاثاً .  
ومضى لوجهه لا يلوي على شيء حتى صار إلى الجامع ، وقد كان الحسن بن سهل  
تقدم إليه بذلك ، وأمره أن لا يأخذ على الطريق الذي انهمز فيه زهير ، لئلا  
يرى أصحابه بقايا قتلى عسكره فيجبنوا من ذلك . فأخذ على طريق الجامع ، فلما وافاها  
وبلغ أبا السرايا خبره صلى الظهر بالكوفة ، ثم جرد فرسان أصحابه ومن يثق به  
منهم وأغدى السير بهم ، حتى إذا قرب من الجامع فرق أصحابه ثلاث فرق وقال :  
شعاركم : « يافاطمي يا منصور » وأخذ هو في جانب السوق . وقال لأبي الهرماس :  
خذ بأصحابك على القرية فلا يفتك أحد منهم ثم احمـلوا دفعة واحدة من جوانب  
عسكر عبدوس . يقول الضري : فوافقه في الجامع يوم الأحد لثلاث عشرة  
بقيت من رجب فقتله وأسر هارون بن محمد بن أبي خالد واستباح عسكره وكان  
عبدوس فيما ذكر في أربعة آلاف فارس ، فم يقلت منهم احد كانوا بين قتل واسير .  
وانتهب الناس من أصحاب أبي السرايا وأهل الجامع عسكر عبدوس ، واصابوا منه  
غنيمة عظيمة ، وانصرفوا إلى الكوفة بقوة واسلحة .

وهكذا فقد أصبح صدى شخصية أبي السرايا يرن في فارس وخراسان  
والجزيرة والحجاز والشام والعراق وباقي البلدان الإسلامية وحتى في المغرب .  
أما زعيمه محمد بن إبراهيم طباطبا فإنه كان يرقب حركاته وسكناته لأنه قد  
بدرت منه بوادر تنافى ومعنوية الدعوة التي يناضل من أجلها كالأثرة والاستبداد  
وسفك الدماء بمد الأمان الأمر الذي دعاه بأن يؤنبه على تلك الأغلاط الفظيعة التي  
ارتكبها . يذكر أبو الفرج بعضها فيقول : ودخل أبو السرايا على محمد وهو  
عليل فلامه على تبنيته العسكر ، وقال :

انا ابرأ إلى الله مما فعلت فما كان لك أن تبنيهم ولا تقاتلهم حتى تدعوهم  
وما كنت لك أن تأخذ من عسكرهم إلا ما اجلبو به علينا من السلاح .  
فلم أرأى أبو السرايا من زعيمه التصميم على الحد من تصرفاته اخذ يعمل فكره  
لينفذ موقفه منه وارتأى أخيراً إلى أن يعمد إلى التخلص منه بطريقة الاحتيال عليه  
فسمه ومات من سبب ذلك وكنتم على الناس موته واظهر للناس الوصاية عنه وكان  
ذلك في سنة ١٩٩ هـ . وقد رثاه اخوه القاسم بن إبراهيم حينما بلغه خبر قتله وهو  
بالمغرب بهذه القصيدة .

يادار دار غرور لا وفاء لها	حيث الحوادث بالمكروه تستبق
ابرحت اهلك من كدوم اسف	بمشرع شربه التصدير والرنق
فان يكن فيك للآذان مستمع	يصبي ومراى تسامى نحوه الحدق
فأي عيشك الا وهو منتقل	واي شملك الا وهو مفترق
من سره ان يرى الدنيا معطلة	بعين من لم يخنه الخدع والملق
فليأت دار آجفها الأنس موحشة	مأهولة حشوها الأشلاء والخرق
قل للقبور اذا ماجئت زائرها	وهل يزار تراب البلقع الخلق ؟

ماذا تضمنتَ إذا اللحد من ملك      لم يحمه منك عقبان ولا ورق  
 بل أيها التازح المرموس يصحبه      وجد ويصحبه الترجيع والحرق  
 يهدي لدار البلى عن غير مقلية      قد خط في عرصة منها له نق  
 وبات فرداً وبطن الأرض مضجعه      ومن تراها له ثوب ومرثق  
 نأي المحلل بعيد الأنس اسلمه      بر الشفيق فجبل الوصل منخرق  
 قد اعقب الوصل منك الياس فانقطعت

منك القرائن والأسباب والعلق  
 يا شخص من لو تكون الأرض فديته      ما ضاق مني بها ذرع ولا خلق  
 يننا ارجيك تأملاً واشفق ان      يغبر منك جبين واضح يق  
 اصبحت يحى عليك التراب في جدث      حتى عليك بما يحى به طبق  
 ان فجئتني بك الأيام مسرعة      فقل مني عليك الحزن والأرق  
 فأيما حدث تخشى غوائله      من بعد هلكك يعني به الشفق

\*\*\*

الى هذا الحد من البحث نودع القاريء الكريم على ان نلتقي به في فرصة  
 قريبة ان شاء الله في الجزء الثانى الذي يضم بين دفتيه بحثاً شاملاً ودراسة دقيقة  
 لتاريخ الحسينيين خلال ستة قرون ابتداء من القرن الثالث حتى نهاية القرن الثامن  
 للهجرة ، ونحن في انتظار اكيد ، ورغبة صادقة لملاحظات القراء وارشادات  
 الباحثين على هذا الجزء آملين ان يوافونا بها بالسرعة الممكنة لنستدرك ما فاتنا في  
 الأجزاء القادمة والله تعالى من وراء القصد .



## المصادر

المؤلف	الكتاب
امقرزي	١ - اتماظ الحنفا
ابن الطقطقي	٢ - الآداب السلطانية
الشيخ الفيد	٣ - الارشاد
الواحيدي	٤ - أسباب النزول
السللاوي	٥ - الاستقصا لأخبار دول المغرب الأقصى
ابن الأثير	٦ - اسد الغابة
	٧ - أسنى المطالب
ابن حجر	٨ - الاصابة
تفة الاسلام الطبرسي	٩ - إعلام الوري بأعلام الهدى
خير الدين الزركلي	١٠ - الاعلام
السيد محسن الأمين العاملي	١١ - أعيان الشيعة
لأبي الفرج الأصفهاني	١٢ - الأغاني
للسيد ابن طاوس	١٣ - الاقبال
ابن قتيبة	١٤ - الامامة والسياسة
القاللي	١٥ - الأمل
المجلسي	١٦ - بحار الأنوار
ابن كثير	١٧ - البداية والنهاية
الآلوسي	١٨ - بلوغ الأرب
	١٩ - بلوغ المرام في شرح مسك الحتام
ابن عذارى المراكشي	٢٠ - البيان المغرب

المؤلف	الكتاب
الجاحظ	٢١ - البيان والتبيين
«	٢٢ - التاج في أخلاق الملوك
الطبري	٢٣ - تاريخ الأمم والملوك
الخطيب البغدادي	٢٤ - تاريخ بغداد
أبو الفداء	٢٥ - تاريخ أبي الفداء
السيوطي	٢٦ - تاريخ الخلفاء الراشدين
الدكتور حسن إبراهيم حسن	٢٧ - تاريخ الاسلام السياسي
الذهبي	٢٨ - تاريخ الاسلام
ابن عساكر	٢٩ - التاريخ الكبير
الصدفي	٣٠ - تاريخ الدول الاسلامية
جورجي زيدان	٣١ - تاريخ المتمدن الاسلامي
	٣٢ - تاريخ الحركات الفكرية في الاسلام بندي جوزي
محمد عبدالله عنان	٣٣ - تاريخ الجمعيات العمومية والحركات الهدامة
بروكلان الترجمة العربية	٣٤ - تاريخ الشعوب الاسلامية
	٣٥ - تاريخ ابن خلدون
أحمد الشايب	٣٦ - تاريخ الشعر السياسي
ابن واضح	٣٧ - تاريخ يعقوبي
	٣٨ - تاريخ الخميس
	٣٩ - تفسير الفخر الرازي
	٤٠ - تفسير الطبرسي
	٤١ - تفسير الطبري
	٤٢ - تفسير الخازن

المؤلف	الكتاب
	٤٣ - تفسير ابن كثير
المسعودي	٤٤ - التنبيه والاشراف
المامقاني	٤٥ - تنقيح المقال
ابن حجر	٤٦ - تهذيب التهذيب
	٤٧ - الجداول المرضية في تاريخ الدول الاسلامية زيني دحلان
حميد بن أحمد الشهيد ( مخطوط	٤٨ - الحقائق الوردية
بمكتبة الامام المرحوم كاشف الغطاء برقم ١٣٢	
شكيب أرسلان	٤٩ - الحلل السندسية
عبدالقادر البغدادي	٥٠ - خزنة الأدب
ابن دحلان	٥١ - خلاصة الكلام في امراء البيت الحرام
جماعه من كبار العلماء والمستشرقين -	٥٢ - دائرة المعارف الاسلامية
الترجمة العربية	
محمد فريد وجدي	٥٣ - دائرة معارف القرن العشرين
البستاني	٥٤ - دائرة المعارف
السيوطي	٥٥ - الدرر المنثور
ابن بسام	٥٦ - الذخيرة في محاسن الجزيرة
الدمياطي	٥٧ - ذكرى حافظ
	٥٨ - روض الأنف
	٥٩ - زهر الآداب
ابن هشام	٦٠ - السيرة النبوية
لابن العماد الحنبلي	٦١ - شذرات الذهب
الزرقاني	٦٢ - شرح المواهب

المؤلف	الكتاب
ابن أبي الحديد	٤٣ - شرح النهج
القلقشندي	٦٤ - صبح الأعشى
	٦٥ - صحيح البخاري
	٦٦ - صحيح مسلم
الشيخ راضي آل ياسين	٦٧ - صلح الحسن
ابن حجر	٦٨ - الصواعق المحرقة
ابن سعد	٦٩ - الطبقات
	٧٠ - طلبة الطالب
ابن عبد ربه	٧١ - المعقد الفريد
ابن عنبه	٧٢ - عمدة الطالب
ابن رشيق	٧٣ - العمدة
	٧٤ - غاية الاختصار في أخبار البيوتات المحفوظة من الغبار
البحرني	٧٥ - غاية المرام
ابن عابدين	٧٦ - الفتاوى الحامدية
	٧٧ - فتح الباري
الدكتور طه حسين	٧٨ - الفتنة الكبرى
	٧٩ - الفرج بعد الشدة
النوبختي	٨٠ - فرق الشيعة
الدكتور أحمد شلي	٨١ - في قصور الخلفاء العباسيين
ابن التديم	٨٢ - الفهرست
المبرد	٨٣ - الكامل في الأدب
	٨٤ - كنز العمال

المؤلف	الكتاب
الشيخ عباس القمي	٧٥ - الكنى واللقاب
الطريحي	٨٦ - مجمع البحرين
مجد الخصري	٨٧ - محاضرات في تاريخ الأمم الاسلامية
الشيخ محمد رضا الشيبى	٨٨ - مختصر تاريخ العرب والتمدن الاسلامى السيد أمير علي
المسعودي	٨٩ - مؤرخ العراق ابن الفوطي
الذهبي	٩٠ - مروج الذهب
الحاكم	٩١ - ميزان الاعتدال
الإمام أحمد	٩٢ - المستدرک
العقاد	٩٣ - المسند
ياقوت الحموي	٩٤ - معاوية في الميزان
المستشرق زامباور ( الترجمة العربية )	٩٥ - معجم البلدان
ابن شهر آشوب	٩٦ - معجم الانساب والاسرات الحاكمة في التاريخ الاسلامي
ابن خلدون	٩٧ - مناقب آل أبي طالب
لائي الفرج الاصبهاني	٩٨ - المقدمة
الجهشباري	٩٩ - المقاتل
ابن الأثير	١٠٠ - الوزراء والكتاب
المقري	١٠١ - النهاية
الشبلنجي	١٠٢ - فتح الطيب
	١٠٣ - نور الأبصار

# فهرست المواضيع

الموضوع	الصفحة
الاهداء	
أ - المقدمة أو فكرة اخراج الكتاب	
١ - تمهيد	
٦ - المتبع - صلاح الامام الحسن - أسبابه - نتائج - دولة بني أمية - نهضة	
الامام الحسين (ع) .	
١٥ - موقف الحسين من دولة بني أمية	
١٧ - عبدالرحمن بن الأشعث - محاولته صرف الأمر إلى الحسن للثني	
٢٠ - بداية الاصرار	
٢٧ - بين عهدين	
٣١ - استغلال بني العباس الموقف - مؤتمر الابواء وبيعة محمد ذي النفس الزكية	
٣٥ - أبو سامة الخلال - نشأته - اتصاله ببني العباس - عرضه الخلافة على	
العلويين - كشف النقاب عن سر ذلك	
٤٠ - الزعيم الحسيني ٤١ - أخلاقه ومزاياه ٤٣ - مكاته عند الامام الصادق (ع)	
٤٦ - مكاته السياسية	
٤٦ - المصعب - الحسينيون في عصر السفاح	
٥٢ - إباؤهم ببيعة السفاح	
٥٠ - الحسن بن زيد بن الحسن (ع) (هامش)	
٥٣ - يزيد بن هبيرة وقتلته	
٥٤ - عبدالله بن علي بن عبدالله بن العباس (هامش)	
٥٥ - الحسينيون في عصر المتصور - استعماله الشدة معهم	
٥٨ - النفس الزكية ٦٠ - مواهبه ٦٢ - مهدويته - الأصل في فكرة المهدي	



- ٦٤ - ثورته
- ٦٦ - موقف الامام الصادق (ع) من ثورة محمد
- ٦٨ - موقف العلماء منها
- ٧١ - منهج محمد لا يبيح الاغتيال
- ٧٢ - عبدالله الا شتر - ولايته على السند - مقتله (هامش)
- ٧٦ - حالة المنصور في المدينة - سجن بني الحسن
- ٧٨ - شدة التحري عن محمد ذي النفس الزكية - ولاية رباح بن عثمان المري على المدينة
- ٨٢ - جاسوسية المنصور على محمد
- ٨٣ - ابتلاء اسرة أحد الجواسيس (هامش)
- ٩٠ - علي بن الحسن بن الحسن (هامش)
- ٨٦ - مطاردة رباح للنفس الزكية
- ٨٨ - حمل السجناء من بني الحسن إلى الربرة
- ٩٠ - حالة الامام الصادق (ع) عند إخراجهم
- ٩٣ - إلى قبور الأحياء
- ٩٦ - ابراهيم بن عبدالله
- ٩٩ - تجواله في البلاد - خبرته بالتنكر - اتخاذه البصرة مركزاً للدعوة - تأثيره على الوالي وتغاضيه عن نشاطه .
- ١٠٦ - تحصين الكوفة - اعلان حالة الطوارئ فيها - فرض الرقابة على الداخل والخارج .
- ١٠٩ - الاسباب التي دعت محمداً إلى اعلان الحرب في المدينة
- ١١٣ - موسى بن عبدالله - ولايته على الشام
- ١١٥ - قلق المنصور من استيلاء محمد على الحجاز

- ١١٧ - مراسلته لمحمد  
 ١١٨ - اجابة محمد على رسالته  
 ١٢٠ - رد المنصور له  
 ١٢١ - نقد المؤلف لذلك الرد (هامش)  
 ١٣٢ - نهاية محمد - ١٣٧ - مارثي به من الشعر  
 ١٤٠ - ابراهيم يعلن الحرب - استشهاده - مارثي به من الشعر  
 ١٥٠ - الثورة من الوجهة النقدية  
 ١٥٣ - الحسين بن علي شهيد فخر  
 ١٥٧ - ما جاء عن النبي (ص) والائمة (ع) فيه  
 ١٥٩ - ثورته - شهادته - مارثي به من الشعر  
 ١٦٧ - مؤسس دولة الأدارسة ادريس بن عبدالله  
 ١٦٨ - تخلصه من الحكم العباسي ١٧٠ - مغامراته  
 ١٧١ - وصوله إلى المغرب - اجتماع المغاربة عليه - دعوته  
 ١٧٧ - صاحب الديلم يحيى بن عبدالله  
 ١٨٠ - وصف لحكام العصر يومذاك - تحرق هارون على قبضه - نزوحه إلى الديلم وتحصنه فيها - استنزاله بالامان  
 ١٩٠ - سجنه في بغداد - نقض الامان - القضاء على يحيى  
 ١٩٣ - محمد بن ابراهيم طباطبا - أسباب ثورته  
 ١٩٧ - اتقاؤه مع أبي السرايا - احتلال الكوفة  
 - موته بالسم - مارثي به من الشعر - الختام  
 ٢٠٤ - فهرست المراجع  
 ٢٠٩ - فهرست المواضيع  
 ٢١٢ - جدول الخطأ والصواب

## جدول الخطأ والصواب

الصواب	الخطأ	السطر	الصفحة
عبدالله	عبدالله	٥	٧
ومن	من	٩	٨
بني	بين	١١	١٢
هيرة	هير	١١	٥٣
محمدأ	محمد	٧	٦٢
بنسكة	بنسكه	١٣	٦٥
يستحق	يستحق	٥	٦٨
الغلب	الغلب	١٣	١٠٩
ورد	ررد	١	١١٦
من شهر رمضان سنة	من سنة	١	١٤٠

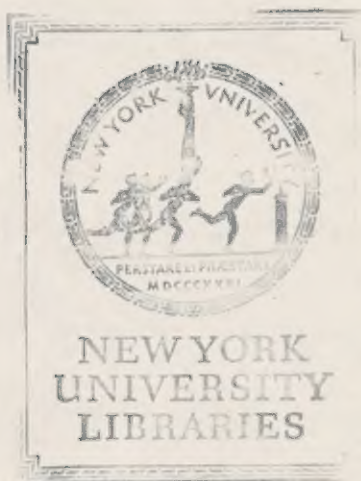




[illegible]

DEMCO 38-297





NEW YORK  
UNIVERSITY  
LIBRARIES

GENERAL UNIVERSITY  
LIBRARY

---



